

## 《藥師經講記》

### 3 正宗分--1 如來開示

(印順導師《藥師經講記》p.45 ~ p.156)

釋貫藏 敬編 2015.1

#### 目次

甲二 正宗分.....	3
乙一 如來開示.....	3
丙一 依正行願.....	3
丁一 總標依正.....	3
丁二 別陳行願.....	6
戊一 行願.....	6
己一 總說.....	6
己二 別敘.....	7
庚一 生佛平等願.....	7
庚二 開曉事業願.....	10
庚三 無盡資生願.....	12
庚四 安立大道願.....	13
庚五 戒行清淨願.....	16
庚六 諸根具足願.....	18
庚七 身心康樂願.....	20
庚八 轉女成男願.....	21
庚九 回邪歸正願.....	22
庚十 從縛得脫願.....	24
庚十一 得妙飲食願.....	25
庚十二 得妙衣具願.....	26
己三 總結.....	27
戊二 果德.....	28
己一 說略指廣.....	28
己二 以西喻東.....	29
己三 以伴讚主.....	30
丁三 結勸往生.....	31
丙二 善巧方便.....	31
丁一 聞名憶念益.....	31
戊一 離惡益.....	31
己一 離慳吝貪惜惡.....	31
己二 離毀犯見慢惡.....	35
己三 離嫉妒誹謗惡.....	38

己四 離門訟咒詛惡.....	39
戊二 得善益.....	42
己一 得往生淨土益.....	42
己二 得上生天國益.....	44
己三 得還生人間益.....	45
己四 得轉生丈夫益.....	47
丁二 持咒治病益.....	48
戊一 由願觀苦.....	48
戊二 入定說咒.....	49
戊三 持咒滅苦.....	53
戊四 結勸受持.....	54
丁三 供養受持益.....	54
戊一 供養得護持益.....	54
己一 修供養行.....	54
己二 得護持益.....	57
庚一 曼殊護持.....	57
庚二 諸天護持.....	58
戊二 受持得加被益.....	62
己一 受持儀軌.....	62
己二 受持效益.....	64
庚一 獲福益.....	64
庚二 免難益.....	66
辛一 百怪出現難.....	66
辛二 一切怖畏難.....	66
辛三 內亂外患難.....	68
辛四 毀犯墮落難.....	69
辛五 女人生產難.....	71
丙三 德行叵思.....	73
丁一 信解難得.....	73
戊一 問答決定.....	73
戊二 信謗德失.....	76
戊三 信解希有.....	77
丁二 功德無盡.....	78

——本文<sup>1</sup>——

<sup>1</sup> 案：1、凡「首行未空二格的段落」，在印順導師的原文中，皆屬「同一段落」。  
2、印順導師原文，若為編者所略部分，以「…〔中略〕（或〔下略〕）…」表示。

## 甲二 正宗分

### 乙一 如來開示

#### 丙一 依正行願

#### 丁一 總標依正

佛告曼殊室利：『東方去此過十殑伽沙等佛土，有世界名淨琉璃，佛號藥師琉璃光如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、薄伽梵』。

從這以下，是正宗分，今分三大科，即**如來開示、菩薩弘傳、藥叉誓護**。

在如來開示<sup>2</sup>中，先說藥師如來的依正行願。其中又分三段<sup>3</sup>，先總標依正，即標明如來的正報（佛身）與依報（佛世界）。

#### 一、「淨琉璃」是依報世界，「琉璃光」是正報佛名

「佛告」訴「曼殊室利」說：從我們的「此」一世界，向「東方去」，經「過」了「十殑伽沙」那麼多的「佛」國「土」，「有」一個「世界，名」叫「淨琉璃」。

殑伽沙，即恆河沙的異譯。恆河，義譯天堂來，是印度有名的大河，河中的沙又細又多；佛多在恆河流域一帶說法，所以每說到極多時，總是舉恆河沙為喻。淨琉璃世界，就在我們這個世界的東邊，距離了十恆河沙等佛土之遠。

那個國土的「佛」，「號」稱「琉璃光」。

◎淨琉璃是依報世界，琉璃光是正報佛名。琉璃光一名，上文已經解釋。**世界名淨琉璃，即常寂光淨土<sup>4</sup>，以究竟清淨真如為體。**

3、文中「特殊符號、上標編號」，為編者所加。

4、梵巴字原則上不引出。

5、印順導師原文中，括號內的數字，如「(1.001)」，表示原文本有的註腳。

<sup>2</sup> 案：如來開示，分三：依正行願、善巧方便、德行叵思。

<sup>3</sup> 案：依正行願，分三：總標依正、別陳行願、結勸往生。

<sup>4</sup> 印順導師《淨土與禪》p.7 ~ p.8：

在大乘不共的佛土中，如約**修行的境界淺深**來說，還可分為四類：(一)、凡聖共土：有凡夫也有聖人。(二)、大小共土：沒有凡夫。這是聲聞、辟支佛、大力菩薩同得意生身，所依托的世界；天台宗稱此為方便有餘土。《法華經》說：聲聞入涅槃，到另一國土，將來授記作佛。這另一國土，就是意生身的淨土。依《楞伽經》說，這應是與有心地菩薩——有相有功用行菩薩，同得三昧樂正受意生身所得的淨土。(三)、菩薩不共土，或可稱為佛與菩薩共土。這一類淨土，與聲聞不共；天台宗名此為實報莊嚴土，《密嚴經》名為密嚴淨土。秘密（不可思議）莊嚴，為菩薩不共二乘的淨土。

(四)、**佛果所得的不共土**，如《仁王經》說：「**三賢十聖居果報，唯佛一人登淨土**」。這或名**法性土**；天台宗稱此為**常寂光淨土**。

名稱、地位，各家或有不同；大體上，都是有此四級分別的。然大乘經中所說的佛淨土，並不這樣明顯

◎藥師如來徹底破除無明障蔽，證得**最清淨法界**，所以<sup>[1]</sup>約**所證成的境地——國土**說，名淨琉璃世界；<sup>[2]</sup>而不離法界，圓具大智慧，光明遍照，能破一切愚癡暗昧，約**能證智——佛說**，名琉璃光。<sup>5</sup>

## 二、佛的十大通號

從如來至薄伽梵等文，是佛的十大通號。這十名，全是依佛的功德而安立的。因<sup>[1]</sup>**佛的功德太大，一名不足以表詮**；<sup>[2]</sup>同時，**印度的一般習慣，凡歌頌或讚美，多用十個名詞**，如帝釋、大自在天，都有十號，佛法循世俗習慣，也採用十種名稱讚佛。

十名中，一、「如來」，已如上釋。

二、「應」，即梵語阿羅訶的義譯。因<sup>[1]</sup>佛功德最為圓滿，應受人天供養，為人天作大福田；<sup>[2]</sup>又<sup>[A]</sup>應已斷淨煩惱；<sup>[B]</sup>應不再受生死。

三、「正等覺」，即梵語的三藐三菩提。覺即覺悟，能通達一切法相，遠離一切顛倒。<sup>[1]</sup>但說正覺，可通於小乘；<sup>[2]</sup>大乘稱正等覺，等是普遍義，即普遍的覺了一切法真性。

四、「明行圓滿」，舊譯明行足；圓滿，就是足的意思。明是智慧，行如布施持戒等萬行；佛的福德智慧，自利利他功行，一切圓滿具足，無欠無缺，故名明行圓滿。

五、「善逝」，逝，即去的意思，也就是入涅槃。<sup>[1]</sup>小乘聖者，**丟下無邊苦惱眾生，自己一人入涅槃**，是逝而不善；<sup>[2]</sup>大覺佛陀**不離生死而證菩提，不捨眾生而般涅槃**，<sup>6</sup>故名

---

的判別。如西方極樂淨土，有看為凡聖共的；有看為大小共的；有以為凡夫是示現的，聲聞是約宿因而說，現在都是菩薩。究屬何土，實不必限定，因為經文也有互相出入的地方。然約修證淺深來說所依的淨土，確乎可分四級。

凡聖同的，可通攝五乘共；大小同的，可通攝三乘共；佛菩薩共的，或唯佛淨土，為大乘不共。

<sup>5</sup> 印順導師《藥師經講記》p.14 ~ p.15：

佛的自證境界，本是不可以心思口議，平等平等，無有差別，離一切相的。

**約從離無明暗翳而顯證說，稱佛的自證境界為最清淨法界**，猶如淨虛空；或稱畢竟空，或稱空性，都從現證的真性說。**琉璃光，即佛的自覺境界。如如智契如如理，在平等一法界中，顯發無邊光明（清淨功德），朗耀皎潔，平等無差別，不是混混沌沌黑漆一團，故喻佛的自證境為琉璃光。**

**佛果的圓滿境界，實在不可思議，不可言說，所以經中每以菩薩的因德，表達如來的果德。**如毘盧遮那佛（也是光明遍照意），以文殊、普賢二大士，表彰佛陀的大智與大行。或以四大菩薩，表彰佛的悲（觀音）、智（文殊）、行（普賢）、願（地藏）。本經以日光遍照、月光遍照二菩薩，表彰藥師佛的大智慧（日）與大慈悲（月），如日月光輝的遍照世間，普濟一切。如來所有的無量無邊功德，在這二大菩薩的德性中，充分的表現出來。

因此，藥師佛又名琉璃光，他的國土是淨琉璃世界，菩薩為日月光遍照，是具此一番深義的。**東方淨琉璃世界，表佛現證的清淨法界；琉璃光，表無上菩提契證法界的德性；琉璃光（青天）是本體，日月運行於青天，放播光明，可說為從琉璃光而起的妙用。**

<sup>6</sup> 印順導師《學佛三要》p.231 ~ p.233：

小乘的修學者，做到生死解脫了，便算了事。苦痛既已消除，也不再不起什麼作用了。這是小乘者的涅槃觀，大乘卻有更進一步的內容。這可分兩點來說：

**（一）、約體證的現（相）實（性）一味說：**<sup>[1]</sup>聲聞者證入法性平等時，離一切相。雖也知道法性是不離一切相的，但在證見時，不見一切相，唯是一味平等法性。所以說：「**慧眼於一切法都無所見**」。聲聞學者的**生死涅槃差別論，性相差別論**，都是依據古代聖者的這種體驗報告而推論出來。

善逝。

六、「世間解」，解是解了：對世間事理，眾生苦本，苦因，以及滅苦的方法，離苦的究竟處，都明達、解了。

七、「無上士」，士是士夫，佛於天上人間而獨稱尊，為人天的導師，故稱無上士。

八、「調御丈夫」，調御如馬師，能把暴戾的馬，訓練成馴服的馬。佛教化眾生，無論眾生的根性如何惡劣、乖戾，如何剛強難服，也能善巧調御，使他慢慢轉向佛法，修學佛法而得成就。佛陀教化的方法不一，因人而異：<sup>[1]</sup>有時**慈顏愛語，讚嘆鼓勵**，如說你行布施、持戒，功德無量，希有難得；<sup>[2]</sup>有時則**當頭棒喝，訶斥一頓**，如說你業障深重，愚癡無智，再不精進修行，必墮三途惡道。這等於調馬，在軟硬兼施的訓導下，就可慢慢馴服。

九、「天人師」，佛出世間，不但教化人類，也同樣教化天人。有無量諸天參預法會聽法，故佛為天人的教師。

十、「佛」即是覺者，能究竟覺悟生命的秘奧，和覺察世出世間的種種法相。「薄伽梵」，即世尊。<sup>7</sup>

---

<sup>[2]</sup>但大乘修學者的深悟，在證入一切法性時，雖也是不見一切相（三乘同入一法性；真見道），但深知道性相的不相離。由此進修，等到證悟極深時，現見法性離相，而一切如幻的事相，宛然呈現。這種空有無礙的等觀，稱為中道；或稱之為真空即妙有，妙有即真空。由於體證到此，所以說：**「慧眼無所見而無所不見」**。

依據這種體證的境地，安立教說，所以是**性相不二論，生死涅槃無差別論**。在修行的過程中，證到了這，名為安住**「無住涅槃」，能不厭生死，不著涅槃**，這是小乘證悟所不能及的。

但大小的涅槃，不是完全不同，而是大乘者在**三乘共證的涅槃（法性）中，更進一層，到達法性海的底裡**。

**（二）、約修持的悲願無盡說：**<sup>[1]</sup>小乘者的證入涅槃，所以（暫時）不起作用，除了但證空性，不見中道而外，也因為他們在修持時，缺乏了深廣的慈悲心。

像游泳的人，如發生了危險，那不想救人的，只要自己爬到岸上休息，便覺得沒事，更不關心他人的死活。有些想救人的，自己到了岸，見別人還在危險中，便奮不顧身，再跳進水裡去，把別人拉到岸上來。

<sup>[2]</sup>菩薩在修行的過程中，有大慈悲，有大願力，發心救度一切眾生，所以自己證悟了，還是不斷的救度眾生。在為人利他所受的苦難，菩薩覺得是：無上的安慰，最大的喜樂，沒有比這更幸福了。

**由於菩薩悲願力的熏發，到了成佛，雖圓滿的證入涅槃，但度生無盡的悲願，成為不動本際而起妙用的動力，無盡期的救度眾生，這就大大不同於小乘者的見地了。**

但圓滿成佛以後，救度眾生，不再像眾生一樣，救此就不救彼，在彼就不在此。**佛的涅槃，是無在無不在的，是隨眾生的善根力所感而起應化的**——現身，說法等。佛涅槃是有感必應，自然起用，不用作意與功力的。

佛般涅槃，像日光的遍照一切一樣。一個個的眾生，像一所所的房屋。有方窗，光射進來，就有方光；有圓孔，光射進來，就有圓光。光是無所謂方圓的。所以，現一切身，說一切法，都是隨眾生的機感而現的。如釋迦佛的在此土誕生，出家，成佛，說法，入涅槃，都是**應化身；圓證涅槃的佛，是早已證法身了**。

因此，如想像圓證涅槃的佛，是一個個的，在這裡在那裡的，是壽長壽短的，便不能了知大乘涅槃的真義，不知應化身的真義了。必須放棄小我個體的觀念，才有悟解證入涅槃的可能。

<sup>7</sup>（1）【薄伽梵】…〔中略〕…亦有將佛與薄伽梵併稱為「佛薄伽梵」者。（《佛光大辭典（七）》p. 6510）

（2）《佛說十號經》卷1（大正17，719c8-720b5）：

至此為止，總標了東方淨土的名稱，及佛陀的聖號。

## 丁二 別陳行願

### 戊一 行願

#### 己一 總說

『曼殊室利！彼世尊藥師琉璃光如來，本行菩薩道時，發十二大願，令諸有情，所求皆得。』

依正行願中，上文已總標藥師如來的國土（依報）及其名號（正報），現在要分別陳述藥師如來的行願。此科文長，又分三節<sup>8</sup>，先總說。

#### 一、總說十二大願

佛呼「曼殊室利」說：「彼」東方淨琉璃世界的「世尊，藥師琉璃光如來」，他所以證得圓滿佛果，成就清淨莊嚴的世界，即因過去生中，「本行菩薩道時」，以大悲心，「發十二大願」，攝導眾生。

藥師佛因地所發的大願，不同凡夫的為了滿足自我的欲求，也不像小乘的只顧自了生死，獨善其身；自是慈悲心懷的流露，為了滿足眾生的願欲。所以這裡說，藥師如來的本行大願，是為了「令諸有情」的「所」有希「求，皆」能獲「得」。

如希求離生死苦，成菩提樂；或求往生淨土；或有病患而要求全愈；或因其他種種人生缺陷而要求彌補。如此各式各樣的欲求，藥師如來從他的大功德，慈悲善巧中，能隨眾生心所欲者，皆得滿足。

---

阿難白言：<sup>(1)</sup>「云何如來？」…〔中略〕…

<sup>(2)</sup>「云何應供？」…〔中略〕…

<sup>(3)</sup>「云何正等覺？」…〔中略〕…

<sup>(4)</sup>「云何明行足？」…〔中略〕…

<sup>(5)</sup>「云何善逝？」…〔中略〕…

<sup>(6)</sup>「云何世間解、無上士？」…〔中略〕…

<sup>(7)</sup>「云何調御丈夫？」佛言：「佛是大丈夫，而能調御善惡二類。惡者，起不善三業，而作諸惡，墮地獄、餓鬼、傍生而得惡報；善者，於身、口、意而修眾善，得人天福果。此之善惡皆由心作，佛以第一義善涅槃之法，顯示調御令離垢染，獲得最上寂滅涅槃，是故得名調御丈夫。」

<sup>(8)</sup>「云何天人師？」佛言：「非與阿難一苾芻為師，所有苾芻、苾芻尼、烏波塞、烏波夷及天上、人間、沙門、婆羅門、魔王、外道，釋、梵、龍、天悉皆歸命，依教奉行，俱作佛子，故名天人師。」

<sup>(9)</sup>「云何名佛？」…〔中略〕…

<sup>(10)</sup>「云何世尊？」…〔下略〕…

<sup>8</sup> 案：行願，分三：總說、別敘、總結。

**二、所發誓願，於因地中能一步步地做、一點點地積；一登佛地，一切大願也就完成**

<sup>[1]</sup>因地發十二大願，是願力；<sup>[2]</sup>令一切有情所求皆得，則是成佛以後，本願功德的完滿實現。

佛在因地發了大願，並非一切留到成佛以後，而是照願心去實踐，去求充實，這樣，惑業漸漸蠲除，功德一天天增長，到了成佛，才究竟圓滿。

◎藥師佛成大菩提時，十二廣大悲願，都能一一如期實現，就因他在菩薩因地中，對自己所發的誓願，能隨分隨力，躬行實踐，一步步地做去，一點點地聚積，所以他一登大覺地，一切大願也就宣告完成了。藥師是如此，彌陀等也莫不如此。

**三、眾生願求能成就，有三種力量：自力、佛的加被力、法界力**

※我們依願去求，確能如願感應，這必有其感應的力量存在。偈說：『福慧資糧力，諸佛加持力，及與法界力』<sup>9</sup>。願求之所以能獲成就，實有這三種力量。

◎一、自力，即自身方面，要集有福報及智慧的資糧，特別是信願真切。如醫生給你治眼疾，要眼有復明的機能；如眼睛真的壞了，再高明的醫生，也無能為力。

◎二、佛的加被力，佛菩薩的悲願，永遠顧念著眾生，光照著眾生，祇要眾生的希求，是合理而有可能的，便都可以交感。

◎三、法界力，一切法的本性——法界本無差別，無限礙的平等法界中，生佛平等，凡聖一致。所以眾生有成佛可能性，諸佛菩薩有隨感而應的可能。

※這樣，我們若能一面依自己的福慧力，一面仗佛願力的加被，那麼，我們要求消災免難，離苦得樂，必定可以成辦。

## 己二 別敘

### 庚一 生佛平等願

**※重於佛的「法性身」，顯示生佛平等**

第一大願：願我來世得阿耨多羅三藐三菩提時，自身光明，熾然照耀無量無數無邊世界，以三十二大丈夫相，八十隨形好，莊嚴其身；

令一切有情，如我無異。

<sup>9</sup> 印順導師《印度佛教思想史》p.404：

『般舟三昧經』說到：(見佛)「於三昧中立者，有三事：持佛威神力，持(念)佛三昧力，持本功德力」(29.012)。見佛現在前的三昧成就，要具備三項條件。在自己(過去及今生)所集的功德善根力，修念佛三昧的定力以外，還有「佛威神力」，也就是佛的加持；念佛見佛的法門，「他力」是不可或缺的。

註解~29.012 『般舟三昧經』卷上(大正一三·九〇五下)。「大毘盧遮那成佛神變加持經」卷三(大正一八·一九上)說：「以我功德力，如來加持力，及與法界力」三力，可與『般舟三昧經』三力參閱。

此下即將十二大願，逐一分別敘說。

## 一、佛自身

### (一) 自身光明，熾然照耀無邊世界

釋尊對曼殊菩薩說：藥師如來在因地所發的十二大願中，「第一大願」，是生佛平等願。

他立「願」說：「我來世」證「得阿耨多羅三藐三菩提」的「時」候，「自身」能放射大「光明」，「熾然照耀無量無數無邊世界」。

#### 1. 釋「阿耨多羅三藐三菩提」

三藐三菩提，此譯正等覺。<sup>[A]</sup>正覺通於小乘，<sup>[B]</sup>等覺通於菩薩，<sup>[C]</sup>故在三藐三菩提之上，又加一阿耨多羅，阿耨多羅譯為無上。無上正等覺，即佛的圓滿覺；**佛的正覺，是最極遍照最極究竟的。**

平常說：『放下屠刀，立地成佛』，成佛好像是很容易的。其實必須福慧資糧具足，自利利他的無邊功德，都達到最高峰，最圓滿的境地，才能成正等覺。

修行者，祇是或多或少，成就佛德的一部分而已。

#### 2. 佛光無時、無處不照，眾生因無明煩惱的障蔽，常在光中而不見光

藥師說他將來成佛時，要身放光明。光明如火燄一樣，叫熾然；從佛身而遍照一切世界，這是諸佛同具的身相。

如佛像後有一光圈，即是（化身）佛陀的圓光相。毘盧遮那佛，就是光明遍照的意思；大日如來，也即以太陽的光照為喻；大乘經中，常說到佛的光明，照耀無量世界。

◎我們雖生活在這去佛時遙的末世，未見佛陀的真身，但我們仍然沐浴於佛的慈光中，祇是不自覺罷了。

◎如太陽雖懸空朗照，可是瞎子卻見不到。佛光也如此，無時不照，無處不照，眾生因無明煩惱的障蔽，常在光中而不見光。

#### 3. 修學佛法而淨除煩惱，見佛光明、現身，是必然之事

◎修學佛法的，果能精勤進修，淨除煩惱的塵垢，見佛光明，或是見佛現身，那是必然之事。

### (二) 以三十二相及八十隨形好，莊嚴自身

藥師如來證大菩提時，又「以三十二丈夫相」及「八十」種「隨形好，莊嚴其身」。<sup>[1]</sup>身似琉璃光輝映徹，已顯得藥師如來的身相，是如何地明淨！<sup>[2]</sup>再加上這三十二相、八十隨形好等，更見德相的圓滿莊嚴。

三十二相是為印度公認的大人相，特別為男子的勝相。這裡不能一一說明，略舉數種來說：如佛足底的平滿相，千輻輪相，佛身的紫金色相，垂手過膝相，頂髻相等，共有三



十二種之多（詳見法數）。這些相，依印度當時的相法，為最高貴最莊嚴的福德相。輪王或如來，才完滿的具足。

**八十種隨形好**，是隨身體的某部形態，所有某種美的特徵，如佛手柔軟，毛髮光澤，面容豐滿等。

◎釋尊當時即因德相莊嚴，每次出遊教化，還不曾說法，便有很多人要求歸依。佛法本不著相，但為了導引眾生，令眾生歡喜生信，所以藥師如來因地中，要發願具足這種福德莊嚴相。

### 二、令一切有情的身相光明、眾好具足，皆如自己一樣，平等無異

藥師佛的本願，不但希望自己身相光明，眾好具足，同時還希望，「令」所有「一切有情」，皆「如」自己一樣，平等平等，「無」有差「異」。

這可約兩方面說：

#### （一）約「淨琉璃世界的生佛平等」說

一、約淨琉璃世界的生佛平等說：生於東方淨土，身相圓滿，與佛無異。

但不能說一切有情，因為現實的眾生界，並不曾真的如此平等。

#### （二）約「一切眾生佛性」說

二、約一切眾生佛性說：一切眾生性，本都是光明遍照，具三十二大丈夫相，八十隨形好的。《如來藏經》說：一切眾生皆有如來藏，光明顯赫；三十二相，八十隨形好，本來具足。祇因眾生為無明所覆，不曾開顯，所以隱而不現。這要到成佛，方能如實證知。故《華嚴經》說：『奇哉！奇哉！一切眾生皆有如來智慧德相，但因妄想執著，未能證得』。在佛的心境，照見一切眾生，確是平等不二的。

約這意義說，<sup>[1]</sup>佛證得無上正等覺時，大地眾生無不是佛，眾生與佛平等平等。<sup>[2]</sup>但從眾生邊看，眾生苦惱，愚癡闇昧，於一切諸法實相，從來不知不見，痛苦流轉，何能與佛平等？

因此，<sup>[1]</sup>有人說我們是凡夫，不要妄自尊大；儘管生佛平等，而我們還是眾生。<sup>[2]</sup>有人說：我們要深信自己是佛，如禪宗要人直下承當自心是佛；<sup>10</sup>密宗要人起佛慢，說即身成佛。

◎這些話，可說都有一分道理。<sup>[1]</sup>我們是凡夫，所以要修行辦道；<sup>[2]</sup>因為有成佛的可能性，所以可修行成佛。<sup>11</sup>

<sup>10</sup>《六祖大師法寶壇經》卷1（大正48，362a3-5）：

汝等自心是佛，更莫狐疑。外無一物而能建立，皆是本心生萬種法。

<sup>11</sup> 印順導師《成佛之道（增註本）》p.266～p.268：

一切「眾生有佛性」，為大乘佛教的重要教說，是一切眾生同成佛道的原理所在。什麼是佛性呢？可以有二個意義。

一、佛性是佛的體性：『如黃石中有金性，白石中有銀性』（5.016）一樣。眾生雖在生死迷妄當中，但不

## 庚二 開曉事業願

※重在從法性而起「應化身」，開曉眾生

第二大願：願我來世得菩提時，身如琉璃，內外明徹，淨無瑕穢，光明廣大，功德巍巍，身善安住，焰網莊嚴，過於日月；幽冥眾生，悉蒙開曉，隨意所趣，作諸事業。

※第一大願，重於佛的「法性身」；第二大願，重在從法性而起「應化身」

此文與第一大願的意義有關而用意不同。上願重於佛的法性身，顯示生佛平等。此願重在從法性而起應化身，開曉眾生。

### 一、自身明淨而光明廣大，功德巍巍而身善安住

藥師如來因地所發的「第二大願」，是說：「願我來世」，究竟證「得」大「菩提時」（菩提，即阿耨多羅三藐三菩提的略稱），「身」相猶「如琉璃」寶，「內外」都極「明」亮瑩「徹」，「淨」潔得沒有絲毫的「瑕」疵和垢「穢」。

所有的「光明廣大」，豁破無邊黑暗；如此「功德」莊嚴身，「巍巍」不動如須彌山一樣，所以說：清淨佛「身」，「善」於「安住」。佛身的光明熾盛，光光相照，形成一種「莊嚴」的「焰網」。光明遍照，「過於日月」——日月祇是世間的光明，自然不及佛身的光明。

---

是沒有佛的成分。如礦中有金性，所以可鍊成黃金；如沒有金性，那怎麼也鍊不出金來。當然，這是一般的說法，在科學進步的時代，可以非金屬的物質，而化合成同樣的金質。佛性說也如此，眾生本有佛的體性，或說眾生本有如來勝德，相好莊嚴，或者說眾生本來是佛，所以修行就可以成佛。這一本有佛性的教說，確是一般人所容易信解的，也就成為佛法中最通俗的學派。

二、佛性是成佛的可能性，也就是成佛的因緣。但這是佛性的深義，有些人是不易信解的。那到底什麼是成佛的可能性呢？這如《法華經》說：「諸佛兩足尊，知法常無性，佛種從緣起，是故說一乘」(5.017)。這可以方便分別為二種佛性：一、「理」佛「性」；二、「行」佛「性」(二佛性是印度舊說，今依中觀義說)。

什麼叫理佛性？<sup>(1)</sup>一切法是從本以來無自性的，也就是本性空寂的。法法常無性(古人別說常與無性，是附合三諦的解說)，法法畢竟空；這無性即空，空即不生滅的法性，可稱為佛性的。因為，如一切法是有自性的，不是性空的，那麼，凡夫是實有的，將永遠是凡夫；雜染是實有的，將永遠是雜染；已經現起的不能轉無，沒有現起的不能轉有，那就是無可斷，無可修，也就不可能成佛了(如《中論》說)。好在一切法是空無性的，才能轉染成淨，轉迷成悟，轉凡成聖。此法空性，就是可凡可聖，可染可淨的原理，也就是可能成佛的原理。所以說：「以有空義故，一切法得成」。這是稱空性為佛性的深義。

<sup>(2)</sup>同時，法空性雖是一切法成立的普遍理性，但空性就是勝義，是悟而成聖，依而起淨的法性，實為成佛的要因。這雖是遍一切法，而與迷妄不相應，與無漏淨德是相應的。

所以為了引發一般的信解，方便說此法空性為如來藏，佛性，而說為本有如來智慧德相等。法空性是遍一切一味的，於一切眾生無差別，所以說一切眾生都可以成佛。

什麼叫行佛性？…〔下略〕…

《如來藏經》曾以九喻<sup>12</sup>說明眾生的本有佛性，也有琉璃寶喻。眾生的佛性，如清淨無瑕的琉璃寶，雖藏在污染中，但它的光澤明淨，依然不損分毫。

懂得此理，眾生的佛性身，也如琉璃，儘管流轉生死淤泥中，也不失其原有的光潔。藥師如來，徹底揭去無明暗影，刷除煩惱污泥，本身佛性身畢竟顯發，故說身如琉璃。

## 二、世界文化進步，各種工巧技術，都發生於佛菩薩的慈悲與智慧

藥師如來的身光，照及「幽冥」的苦惱「眾生」，使其癡暗心眼，「悉蒙開曉」，而能「隨」著各人心「意」的「所」有「趣」求，「作諸事業」去。這段文義，

◎約淺顯說：佛放光時，住在黑暗世界，一向不見光明、不聞佛名的眾生，受到佛的光明照了，就得著開曉，而隨自己的意趣，做他所樂意做的種種事業。這如太陽東升，一切人都從寤而起，作工的作工，讀書的讀書，種田的種田，做生意的做生意，大家各事其所事。

◎然約深密說：眾生無始以來，在愚昧昏迷之中，什麼都不曉得，由於佛的慈悲願力，啟發眾生的智慧，便一樣一樣都明白起來，會做起來。古代厚生利群的發明家，可說都是佛菩薩的化身；佛菩薩在無知的眾生前，每每現身開導，發明房屋、耕種、紡織、文字……；種種器具，種種正當學說，使眾生知道實行。世界文化的進步，各種工巧技術，都發生於佛菩薩的慈悲與智慧之中。所以經說：若無佛菩薩出世，世間一切善法，一切

<sup>12</sup> (1) 印順導師《如來藏之研究》p.111 ~ p.112：

經文一開始，佛就現神變，象徵了這一法門，如『大方等如來藏經』（大正一六·四五七上——中）說：

「世尊於栴檀重閣，正坐三昧而現神變：有千葉蓮華，大如車輪，其數無量，色香具足而未開敷，一切花內皆有化佛。……一一蓮花放無量光，一切蓮花同時舒榮。佛神力故，須臾之間，皆悉萎變。其諸花內，一切化佛結跏趺坐，各放無數百千光明。……見佛百千億，坐彼蓮花藏」。

神變所現的無數蓮華，華內都有化佛。華開了，又萎謝了，一切佛都顯現出來，坐在「蓮華藏」上。這與「華嚴經」的「華藏」相同，「華藏」在唐譯本中，作「華胎」，正是蓮華沒有開以前，華內已有的蓮實。

這一神變所表徵的意義，就是眾生身中有佛，經修持而顯現出來。為了開示這一神變的意義，舉九種譬喻：一、萎華有佛；二、蜂群繞蜜；三、糠糲粳糧；四、不淨處真金；五、貧家寶藏；六、穀內果種；七、弊物裏金像；八、貧女懷輪王；九、鑄模內金像。

九種譬喻中，<sup>(1)</sup>萎華有佛，是如來在「華藏」中，也就是名為「如來藏」的根本喻。其他，<sup>(2)</sup>貧賤女懷輪王，出於『寶積經』（13.002）。<sup>(3)</sup>『十地經』的金喻與寶喻，本經共有四喻：不淨處真金，貧家寶藏，弊物裏金像，鑄模內金像，都只表示如來本有，而沒有『十地經』所說的治鍊意義。<sup>(4)</sup>蜂蜜，糠粳，果種喻，為本經獨有的比喻。

這九種譬喻，後代論師——『寶性論』主解說為如來藏為九類煩惱所染，然九喻的共同意義，是在眾生煩惱身中，有清淨如來。

(2)【九喻】如來藏經舉九種譬喻，解說如來藏之義，以明示如來法身雖為煩惱所覆，然自性清淨毫不為彼煩惱所染。九者即：(一)如未敷花內有如來身結跏趺坐，具天眼者去萎華而出之。(二)如淳蜜群蜂守護，以巧智方便先除彼蜂，乃取其蜜。(三)如粳糧未離皮糠，貪愚輕賤謂為可棄，除蕩既精，常為饗用。(四)如真金墮不淨處，隱沒不現經歷年載，真金不壞而莫能知，唯天眼者知，能由不淨中取真金而受用。(五)如貧家有珍寶藏，若無語者，不能開發此珍寶藏。(六)如菴羅果內實不壞，種之於地，成大樹王。(七)如人以弊物裏金像，棄捐曠野，惟天眼者知出像，眾皆禮敬。(八)如貧女懷聖王胎。(九)如真金像，外雖焦黑，內像不變。(《佛光大辭典（一）》) p.145)

資生具，就都沒有了。故佛菩薩化世，<sup>(A)</sup>不但開導眾生以身心修養，<sup>(B)</sup>也開導眾生以一切知識和技能。約這個意義說，我們是無時無處，不在藥師佛的智光遍照中，慈光護持中。

### 庚三 無盡資生願

第三大願：願我來世得菩提時，以無量無邊智慧方便，令諸有情，皆得無盡所受用物，莫令眾生有所乏少。

#### 一、物質生活的受用，不僅要有，且要豐足，少了就會引生世間諸般罪惡

一個人生存在世界上，為了維持生命，必須有足夠的資生物——衣、食、住、行，乃至醫藥。這一切物質生活的受用，不僅要有，而且要多，要豐足，少了就會引生世間的諸般罪惡。譬如盜竊、劫殺、鬥爭……等罪惡的滋長，多因資生物的缺乏。

所以藥師如來的悲願，<sup>(1)</sup>不但要使眾生獲得謀生的知識和作事的能力，<sup>(2)</sup>而且要「以無量無邊」的「智慧方便」，生產多量的「受用物」資，「令」一切「有情」，凡有「所」需要的，「皆」能「得」受用「無盡」，而給大家過著富足、豐裕、安樂的生活，絕不「令眾生」，對於物質的供應上，「有所乏少」，發生你有我無的現象。

#### 二、菩薩學法當於五明求，才能解除眾生從物質貧乏而來的苦痛與罪惡

《瑜伽師地論》說：菩薩學法，當於五明處求。五明，除了佛法——內明，還有工巧明、醫方明、聲明、因明。修學大乘菩薩行，凡有利眾生的學問技能，都要學，智慧一天天求增長，到了成佛，一切功德妙法，始能圓滿具備，取之無竭，用之不盡。所以大乘佛法，並不反對科學物資的增產。<sup>13</sup>

<sup>13</sup> (1) 印順導師《佛法概論》p.2 ~ p.3：

此外，「世間一切微妙善語皆是佛法」，釋尊說：「我所說法，如爪上塵，所未說法，如大地土」（升攝波經）。這可見有益身心家國的善法，釋尊也多有不曾說到的。釋尊所覺證而傳布的法，雖關涉極廣，但主要是究盡法相的德行的宗教。

佛法是真實的，正確的，與一切真實而正確的事理，決不是矛盾而是相融貫的。其他真實與正確的事理，實等於根本佛法所含攝的，根本佛法所流出的。所以說：「一切世間微妙善語，皆是佛法」（增一阿含經）。這可見，「調有沙門，執著文字，離經所說，終不敢言」（大毘婆沙論），實在不夠了解佛法！在佛法的流行中，融攝與釋尊本教不相礙的善法，使佛法豐富起來，能適應不同的時空，這是佛法應有的精神。

(2) 印順導師《學佛三要》p.192 ~ p.194：

成涉俗濟世之用 在進修慧學的過程中，一般學佛者，每每祇著重在如何證得勝義諦理而又不離世俗事相，所謂從真出俗，即俗即真，事理無礙。使現實生活與最高理性，達到完全的統一。不過智慧的初證，總不免偏重真性的，所以最初證得一切法空性，還需要不斷地熏修，將所悟真理證驗於諸法事相；然後才能透過真理去了達世俗，不執著，離戲論，真俗圓融而無礙。於是悟理與事行，生活與理性，無往而不相應。

把握這一重點，原是不錯的，但大乘慧學，更要注意到慧力的擴展。在未成就聞、思、修三慧之前，對於世間的，凡有益人生社會的種種學問，都應該廣泛的學習；但如沒有佛法聞、思、修的

現代世界科學昌明，有人埋怨它是罪惡的淵藪<sup>14</sup>，其實病在人類不善於運用他，這才引生嚴重的弊害。人類若增進德性的修養，愛人愛群，善於控制，善於運用，那麼科學對人生，如機器發達，增加生產數字，提高貨物品質，都是有莫大利益的！

◎所以菩薩對於此種種有助民生的學識和技巧，不獨不厭棄，而且還應該學，應該會；然後才能解除眾生從物質貧乏而來的苦痛與罪惡。藥師如來的第三大願，特別著重這方面。

## 庚四 安立大道願

第四大願：願我來世得菩提時，若諸有情行邪道者，悉令安住菩提道中；若行聲聞獨覺乘者，皆以大乘而安立之。

### ※第二、三大願，側重物質文明；第四大願，特別側重精神文明

<sup>(1)</sup>第二、三大願，側重於事業與物質的受用，可說是物質文明；<sup>(2)</sup>第四大願，即特別側重於正知正見，也可說是精神文明。

### 一、行邪道者，悉令安住「菩提道（正覺道）——共三乘」

特質作根本，當然祇是普通知識而已，與佛法無關。然菩薩發心，以教化眾生為要行，必須具有廣大的願欲，遍學一切世出世間無邊法門，種種善妙知識。所以菩薩初學，一面修學聞、思、修，一面對於各類學問，也應隨分隨力廣求了知。

大乘聖典曾經指出：「菩薩當於五明處學」。因為五明中，除了內明（佛法——包括三乘聖道）是菩薩所應學的根本而外，其他醫方、工巧、因明（論理學）、聲明（語文學），都是有助弘揚佛法，有利社會民生的學問。菩薩為護持佛法，為利益眾生，這些自然不能不學。

一個人如果<sup>(1)</sup>在未得佛慧甚至未信佛以前，就多聞博學，對世間知識無不明了通達，<sup>(2)</sup>那麼他若信皈佛教，獲得證悟，即能說法無礙，教化無量眾生。如舍利弗在學佛以前就是一位著名的學者，所以當他轉入佛法，證阿羅漢果後，便成為智慧第一的大聖者了。

同時，<sup>(1)</sup>在修學的過程中，一切世間學問，<sup>(A)</sup>在體證法空，離諸戲論，一無所得的境界上，似乎都是妄想分別的積累，<sup>(B)</sup>但如透過了這一關，卻成為菩薩濟世利生的大用。<sup>(2)</sup>有了悟證以後，更應學習以及運用佛法，使世學與佛法融通無礙。菩薩不但是道智，而且是道種智，這是一般所不大注意的。真正的大乘慧學，不但重視觀境與生活的相應，理性與事相的統一；而且能夠博通一切世學，容攝無邊微妙善法，使一切世間學，無礙於出世的佛學，並成為佛法利益眾生的善巧方便。

(3) 印順導師《佛在人間》 p.331 ~ p.332：

法是真理、德行、良善的學說，以及禮俗。換言之，法是合法（合理性）的一切世出世間善法。佛弟子修學此法，又與人為善而宣揚此法，就是法施。法施可分為二類：一、「出世法施」，如內明的弘揚傳授；二、「世間法施」，如聲明、因明等的教授。

世間法施，就是世間的一般教育。從前，維摩詰長者，「入諸學塾，誘發童蒙」，便是大乘學者從事一般教育的實例。這不應看作純世間的，在大乘的真俗無礙中，這是大乘的共世間學，為大乘法的一分，為導人大乘的基礎。所以，從事這一般的教育事業，不應看作適應時代，附屬於佛教的，而應作為佛教自身的重要內容而努力！

<sup>14</sup>【淵藪（ム又）】（1.淵，魚聚之處；藪，獸聚之處。泛指人和事物集聚的地方。）5.猶根源。（《漢語大詞典（九）》p.602）

藥師如來在因地中發願說：「若」有不信善惡因果，否認三寶功德，抹煞真理，作殺盜淫妄種種罪惡，向於地獄、餓鬼、畜生道的「諸有情」，如此失去正途而誤「行邪道者」，我成佛時，「悉」皆「令」他們捨離邪道、擺脫惡趣，而永遠「安住」於「菩提道中」。

◎**菩提道即是正覺道**，如知善惡、因果，知有凡聖，知三寶功德，知四諦、十二因緣，修習戒定慧，不作殺盜淫妄等罪，這是**共三乘法門**。

## 二、聲聞獨覺小乘者，皆安立於「大乘」

◎**使眾生脫離生死險惡的邪道，踏上三乘的坦途，是一種過程，而不是佛陀拯救眾生的究竟目標**。所以藥師佛又願：「行聲聞獨覺」的小「乘」行「者」，「皆」要「以大乘」究竟法門「而安立之」。

聽佛音聲的教化而修行悟道的，名為聲聞。

獨覺根性，比聲聞者略高一著，**他不待佛的教化，看見現象界無常變化，就會自己發心修行，開悟證果**。過去有一國王，有天到御園中遊玩，看見一棵花樹，正當鮮花怒放，清香撲鼻，真是可愛極了！可是當他往別處觀賞片刻而轉來時，祇見空枝殘葉，零亂不堪。原因是被一群宮女所攀折了。因此，他得到**萬化無常**的啟示；覺得**人生也是如此**。一個美滿的家庭，一個強盛的國家，遭遇一場災難，一場戰爭，也就落得破敗衰頹，令人不堪回想！從這些現象，**覺悟了人生無常的真諦，而證得聖果，叫獨覺**。<sup>15</sup>

◎聲聞與獨覺，**都能出生死，從此岸而登彼岸，所以名為乘**。

◎但這都是小乘，**佛陀的本懷在大乘，所以藥師如來在因地中，發願要以大乘法去轉化他們，使他們回小向大，會三歸一，而入究竟的大乘**。

## 三、結：釋尊以一切眾生皆入佛之知見為原則，而隨機教化

<sup>15</sup> 印順導師《成佛之道（增註本）》p.249 ~ p.250：

**或不由他覺，從於遠離生，名辟支迦佛，合說為二乘。**

三乘共法的教化主機，是聲聞乘，上面已大略說到。第二是緣覺乘。從證真斷惑的地位來說，緣覺與聲聞是一樣的。但他的主要不同處：

一、是「**不由他覺**」，也就是無師自悟的。傳說：有一國王，遊覽王家花園，見香花盛開，非常歡喜。不久，一群宮女來採花，那棵絢爛的花樹，一下子被折得不成樣子。國王見了，深深的受到**無常的感覺**，就靜坐思惟，**由無常而悟入了緣起的寂滅，成了聖果**。

因為是無師自悟的，雖不能如佛那樣的大轉法輪，但比起聲聞弟子來，要依師長教誨，到底略勝一著。所以**緣覺的根性，比聲聞要利一點**。

二、**不由他覺的智慧，是由「於遠離」而「生」的**。遠離，是**遠離憤鬧，遠離人事**。他在因中，在證果以後，都是**獨往獨來的，厭離人事的**。他**過著精嚴的十二頭陀行，孤居獨處，沒有師長，沒有同學，也沒有弟子**。據說：這都出於沒有佛法的時代，現乞食的出家相，但不會說法，只是現神通而已。傳說中，也有大眾共住的緣覺，但這本是聲聞根性，緣熟了自然證阿羅漢果，不過出於無佛的時代，所以也叫做緣覺而已。這一類聖者，「名」曰「**辟支迦佛**」，譯義是**獨覺**，也作**緣覺，是由於觀緣起而成道的緣故**。

證得辟支佛果的，與聲聞乘的阿羅漢果，地位相同。所以，辟支佛與聲聞，常「合說為二乘」。如與發菩提心的大乘相對論，就叫做小乘。

《法華經》說：『佛以一大事因緣出現於世』。這一大事因緣，即是使一切眾生，盡皆悟入佛之知見。但眾生根性千差萬殊，好樂不一，事實上不能立即教一切眾生都入佛之知見，所以釋尊一面以此最高目的為原則，一面隨機教化。

<sup>[1]</sup> 見行於邪道的眾生，即教以三乘法門；<sup>[2]</sup> 見聲聞獨覺停滯在自利的化城，即教以大乘究竟法門，叫他們再向前走，直至般涅槃——寶所為止。第四大願，包括了回邪向正、回小向大。

經說安立與安住，有令他永遠不退轉的意義。如凡夫確生出離心，向二乘聖道，即不再退回凡夫；大乘確發自利利他的廣大菩提心，永向佛果而不再退心為小乘或凡夫。<sup>16</sup>

<sup>16</sup> (1) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.398 ~ p.399：

**初修菩提心，習行十善業；成就心不退，入於大乘道。**

菩薩修學的法門，以菩提心為本，三心相應，修六度，四攝。由淺而入深，所以經論安立行位次第。如前頌所說：『漸歷於諸地』，現在來作一簡略的敘述。

發心修學大乘菩提道的，最「初」應發願菩提心，「修菩提心」而使他成就。能常念上求佛道，下化眾生，真的造次顛沛不離，不再退失。

<sup>[1]</sup> 在行菩提心的修學中，就是受菩薩戒，修「習」奉「行十善業」。這是大乘常道，以人乘行入大乘，悲增上菩薩的風格。

依經說：初學時，名十信菩薩，也叫十善菩薩。修習十心——信心，精進心，念心，定心，慧心，施心，戒心，護心，願心，迴向心：這是以修習大乘信心（菩提心）為主的。

但起初，『經十千劫行十善行，有退有進，譬如輕毛，隨風東西』（5.112）。如一直進修不退，那麼經十千劫，就能「成就」菩提「心不退」，不再退轉而「入於大乘道」的初階——發心住。

修習信心，要以十善，六度等來使他成就。修習信心成就，如頌說：『清淨增上力，堅固心昇進，名菩薩初修，無數三大劫』（5.113）。

<sup>[2]</sup> 但信心修習成就，也不容易。為了維護初學而心性怯弱者的信心，<sup>[1] (A)</sup> 佛說易行道方便，不妨往生淨土，等忍力成就，再修成熟眾生的廣大難行。<sup>[B]</sup> 或勸修天色身，成持明仙人再說。<sup>[2]</sup> 有的受不了生死道長，眾生性多，佛德難思，而忘失菩提心的，佛就為說化城，讓他作有限修行，小小休息，再來迴入大乘。這些，都是在初學大乘，而沒有成就以前，別出的善巧方便。

(2) 印順導師《學佛三要》p.91 ~ p.94：

### 五 正常道與方便道

從發起正信而修學成就，是正信的最初修學，這又有兩類的進修法：

一、正常道的修習信心：正信（正信必有正願），聲聞法中是「出離心」，大乘法中是「菩提心」。修學大乘信心的一般方法，如《起信論》說的信佛、信法、信僧，又修布施、持戒、忍辱、精進、止觀去助成。這可見，自利利他的大乘信願，要從事行與理行的修習中來完成。換言之，信心並非孤立的，而是與種種功德相應的，依種種功德的進修而助成的。

然經論所說的菩提心，般若道中有三階：初是願菩提心，其次是行菩提心，後是證（智）菩提心。前二者，也名世俗菩提心；後一也名勝義菩提心。

<sup>[1]</sup> 如說菩提心是離言絕相的，是約勝義菩提心說。

<sup>[2]</sup> 如說菩提心為慈悲所成就，那是約行菩提心說。

<sup>[3]</sup> 初學大乘信願，是約願菩提心說，是上求佛道、下化眾生的信願。初學者，<sup>[A]</sup> 對於佛（菩薩）的無邊功德，一切眾生的無邊苦迫，佛法濟世的真實利益，發菩提心的種種功德，應該多多聽聞，多多思維。這對於大乘信願的策發，最為有力。<sup>[B]</sup> 如大乘的信願勃發，應受菩薩戒，這就是願菩提心，為法身種子。菩提心，是菩薩的唯一根本大戒。受戒就是立願；依戒修學，就能漸次進修，達到大乘正信的成就。

二、方便道的修習信心：這是信增上菩薩的修學法。由於「初學是法（大乘），其心怯弱」，所以特重仰信，依佛力的加被而修習。龍樹說：這是以信（願）精進為門而入佛法的，也就是樂

## 庚五 戒行清淨願

第五大願：願我來世得菩提時，若有無量無邊有情，於我法中修行梵行，一切皆令得不缺戒，具三聚戒。設有毀犯，聞我名已，還得清淨，不墮惡趣。

**※前四大願是「與樂」，第五大願起是「拔苦」**

前四願，依藥師如來的自證功德，利樂眾生；此下，因眾生有了缺陷，苦痛，需要援助救濟。上來是與樂，此下是拔苦。

藥師如來對苦難眾生的悲濟，以及消災免難，將由這第五大願起，逐一顯示出來。

**一、修行梵行者，皆令得不缺戒，具三聚戒**

此願說：將來成佛時，假「若有無量無邊」的「有情」，「於我」藥師佛的正「法中」，「修行梵行」。

梵行，一、約一般意義說，指一切清淨行（梵是清淨的意思）；二、約特殊意義說，專指出家的不淫戒；三、約中義說，凡佛所制的戒行名為梵行。

在藥師佛土的淨法中修行、受戒：不問所受的是比丘戒，或是沙彌戒，或五戒，或菩薩戒，凡參加過藥師法會，聽聞藥師聖典，稱念藥師名號的眾生，「一切皆令」獲「得」圓滿的「不缺戒」。缺就是犯戒或僅持一分；不缺即能圓滿受持。比方受五戒，全部都持守得嚴格、清淨，便是不缺；若祇能持得三四戒，或部分犯輕垢罪，即是缺戒。仗藥

---

集佛功德，而往生淨土的易行道。

說得最圓滿的，要算《普賢行願品》的十大行願。這因為佛是無上菩提的圓滿實證者，所以將信願集中於佛寶而修。十大行願中，(一)、禮敬諸佛，(二)、稱歎如來：是佛弟子見佛所應行的禮儀。(三)、廣修供養：是見佛修福的正行。(六)、請轉法輪，(七)、請佛住世：從梵王請佛說法，與阿難不請佛住世而來。這都本於釋迦佛的常法，而引申於一切佛。(四)、懺悔業障：如《決定毘尼經》的稱念佛名的懺法。大乘通於在家出家，所以不用僧伽的作法懺，專重於佛前的懺悔。(五)、隨喜功德，(十)、普皆回向：這是大乘法所特別重視的。(八)、隨順佛學：即依佛的因行果行而隨順修學。(九)、恆順眾生：是增長悲心。

這十大行願，有三大特點：(一)、佛佛平等，所以從一佛（毘盧遮那）而通一切佛，盡虛空，遍法界，而不是局限於一時一地一佛的。(二)、重於觀念，不但懺悔，隨喜，回向，由於心念而修；就是禮佛，供養，讚佛等，也唯由心念。如說：「深心信解，如對目前」；「起深信解，現前知見」。這是心中「念佛」的易行道，成就即是念佛三昧。(三)、這是專依佛陀果德（攝法僧功德）而起仰信的，一切依佛德而引發。如隨順眾生的悲心，因為：「若能隨順眾生，即能隨順供養諸佛。若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來。若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故？諸佛如來以大悲而為體故」。這與上帝愛世人，所以我也要愛人的理論相近，這是偏重於仰信的緣故。

信增上菩薩，信願集中於佛，念念不忘佛，能隨願往生極樂世界。但由信願觀念，所以是易行道。然心心念於如來功德，念念常隨佛學，念念恆順眾生，如信願增長，也自然能引發為法為人的悲行智行。

龍樹說修易行道的，能「福力增長，心地調柔。……信諸佛清淨第一功德已，愍傷眾生」，修行六波羅蜜。所以，這雖是易行道，是信增上菩薩學法，而印度的大乘行者，都日夜六時的在禮佛時修此懺悔、隨喜、勸請、回向。不過智增悲增的菩薩，重心在悲行與智行而已。



師慈光威德的加被，受戒，或受戒而有所缺犯的，都能得圓滿受持。

而且，都能「具」足大乘菩薩的「三聚戒」。

◎**三聚戒**：一、攝律儀戒，即五戒、十戒、二百五十戒等。二、攝善法戒，如修布施、持戒等六度四攝。三、饒益有情戒，大乘菩薩一切要以利益眾生為前提，若但為自利而不利他，即是犯戒。<sup>17</sup>

<sup>17</sup> (1) 印順導師《成佛之道·大乘不共法（增註本）》p.291：

**戒，雖有世間的，出世間的，出世間上上的，但原則是一樣的——護生。護生，就得同情別人，尊重別人；尊重愛護別人的權利與自由，就要使自己的身心如法持戒，不損害他才得。所以，「戒」以能「斷」「損他」的願心為本。**

從不損他的意願，而表現於對人類，對眾生的身語行為，就是守法的戒行了。因此，戒是對人類，對眾生，而「普」遍的「施」與「無」「畏」，造成彼此間，無威脅，無恐怖的和樂與自由。如持不殺戒的，不是不殺甲，不殺乙；或今天不殺，明天不殺，而是從今以後，於一切眾生離殺害心。持不殺戒的，什麼時候，誰也不會對他有被殺害的威脅與怖畏了。

**這是約律儀戒說，就有積極的利生意義。能這樣，才能說得上攝善法戒，饒益眾生戒。**

(2) 印順導師《成佛之道·大乘不共法（增註本）》p.293：

優婆塞戒也好，沙彌戒也好，比丘戒也好——七眾的別解脫戒，**從菩提心出發而受持的，就是菩薩的別解脫律儀。**

(3) 印順導師《成佛之道·大乘不共法》p.265 ~ p.268：

**菩薩之學處，十善行為本，攝為三聚戒，七眾所通行。**

大乘道，只是菩提心的修治歷程。

<sup>〔一〕</sup>上面所說的發菩提心，是願菩提心，以大乘的信願為體，也就是大乘的歸依。所以發菩提心時，先受大乘歸依。這不是盡形壽的歸依，而是：『從今日乃至菩提』的歸依，歸依於佛法，不退菩薩僧。

<sup>〔二〕</sup>歸依表示了信心的所在，再發菩提願，願將所有的一切善根，如諸佛菩薩那樣的，為無上大菩提而發心：『未度者令度，未解者令解，未安者令安，未涅槃者令得涅槃』。**這也就是一般歸依文中，「從今日始，乃至命終，護生」的究極意義。**

<sup>〔三〕</sup><sup>〔1〕</sup><sup>〔A〕</sup>論理說，歸依表示了信願，就依歸依得戒；再受五戒等，不過開示戒相而已。<sup>〔B〕</sup>然在如來的善巧漸化中，也有但受歸依而不受戒的弟子。<sup>〔2〕</sup>同樣的，<sup>〔A〕</sup>受大乘歸依而發菩提心，就依菩提心而得菩薩戒，名為菩薩。其後再受菩薩戒，也不過開示戒相而已。<sup>〔B〕</sup>但如來善巧化導，在大乘法中，也有但受願菩提心，而沒有受菩薩戒的。

<sup>〔四〕</sup>然經論中說：『菩提以正行而為堅實』；『若無正行，不得菩提』；不但以信願而能成佛，所以立菩提願以後，應進一步的受持菩提正行（行菩提心），也就是受持大乘「菩薩」的「學處」。

比丘戒名比丘學處，菩薩戒名菩薩學處。說到菩薩戒，是以「十善行為」根「本」的。<sup>〔1〕</sup>不但菩薩初學，從十善學起，名為十善菩薩。如說：『十善菩薩發大心，長別三界苦輪海』。<sup>〔2〕</sup>就是大地菩薩，也就是十善正行的深廣實踐。除身語的正行清淨外，如不邪見而得甚深的正慧，不瞋恚而具廣大的慈悲，不貪欲而成無量三摩地。

現從菩薩戒來說，就是十善正行，不過從善行的不同意義，總「攝為三聚」淨「戒」：一、從離惡防非來說，名律儀戒；二、從廣集一切善行來說，名攝善法戒；三、從利益救濟一切眾生來說，名饒益有情戒。總之，菩薩的戒行，是無惡不除，無善不行，無一眾生而不加利濟的。

在聲聞法中，律儀戒有男女，僧俗等差別，分為優婆塞戒、優婆夷戒，沙彌戒、沙彌尼戒，比丘戒、比丘尼戒、式叉摩那尼戒。因戒的不同，分佛弟子為「七眾」。但菩薩戒是不分男女及僧俗（小差別）的，所以是七眾弟子「所」共「通」奉「行」的。

要受菩薩戒，應先受七眾的律儀戒。如優婆塞（受五戒的男眾）而受菩薩戒，就名菩薩優婆塞；沙彌尼而受菩薩戒，就名菩薩沙彌尼；比丘而受菩薩戒，就名菩薩比丘。

說到戒法，聲聞藏中有廣律，菩薩藏雖傳說有菩薩的戒藏，但從傳譯到中國（西藏在內）來說，

能依藥師的淨土法門去修，即能得到三聚戒的圓滿不缺。

### 二、設有毀犯，聞我名已（而如法懺悔），還得清淨，不墮惡趣

佛法中受戒，先是未受令受，已受的令守。受了戒以後，不一定能清淨嚴持，這是多數人難免的現象，即在佛陀時代，有的聖者也還有不能圓滿受持的，何況一般煩惱深重的凡夫？因此，**佛法中有懺悔法門。**

如祇知受戒而不持，或有所犯而不知懺悔，即難得清淨。

所以藥師如來本願，更進一步地說：「設有」眾生「毀犯」了禁戒，但由聽「聞」了「我」佛的「名」字，「還」可「得」到「清淨」。清淨就是罪障消除；罪業消除，自然就「不墮惡趣」了。惡趣，即地獄、餓鬼、畜生的三惡道。

### 三、非一聽佛號就等於懺悔，須一心持佛號、至誠發露懺悔等，時時攝心於佛號佛德

◎眾生<sup>[A]</sup>因聞佛的聖號，<sup>[B]</sup>而如法懺悔，便得免墮三途，這是藥師如來的慈悲與方便，也是為了懺悔業障。稱佛名號，戒行能重獲清淨，是方等大乘的懺悔法。

◎然並非一聽佛號就等於懺悔，必須一心一意的持佛聖號，對過往錯失，至誠發露懺悔，禮拜，供養，時時攝心於佛號佛德上。久而久之，罪業自然消除，內心感受佛的光明，恢復了本來的德行清淨。

## 庚六 諸根具足願

第六大願：願我來世得菩提時，若諸有情，其身下劣，諸根不具，醜陋、頑愚、盲、聾、瘖、啞、孿、跛、背偻、白癩、癲狂、種種病苦；聞我名已，一切皆得端正點慧，諸根完具，無諸疾苦。

### 一、明諸根不具的種種病苦

藥師如來的第六大願說：將來成大菩提時，「若」有「諸有情」，因罪業所感，致使報「身下劣」，眼等「諸根不具」足。

下劣即身體矮小或衰弱，或身分不稱，頭大身小，身長足短，以及種種畸形。

諸根不具，**有外表的**，如眼耳損壞，或手足殘缺，或缺唇爛鼻等等；**有內在的**，從外表

---

菩薩戒都是附見於經中的。現有傳說為羅什譯的《梵網》戒本，列十重四十八輕戒；曇無讖譯的《優婆塞戒經》，列六重二十八輕戒；玄奘譯的《瑜伽》菩薩戒本，列舉四重四十三輕戒。輕戒多少有出入，菩薩的重戒，大致相同，如《虛空藏經》、《菩薩本業瓔珞經》、《勝鬘經》等，也都有說到。

我國一向採用《梵網》戒本，但廣說開遮持犯，犯輕犯重戒相的，《瑜伽》菩薩戒要明確得多！

(4) 印順導師《成佛之道·五乘共法》p.110：

在如來制訂的律儀——有授受儀式的律儀中，並無十善業。但依《華嚴經·十地品》，《優婆塞戒經》等，《入中論》，《攝波羅蜜多論》等，同說**十善業道為菩薩戒**。

從《阿含經》以來，十善業為主要的德行，與五戒並稱。

看來，身體各部完全無缺，可是事實上，耳鼻等失其功用，已屬殘廢。

還有，「醜陋」是**根身**的相貌不端嚴。

「頑愚」是**意根**的不懂事理。

眼不見物的瞎子叫「盲」；耳根失靈，聽不到聲音，叫「聾」。「瘖」是喉音嘶沙，語音不亮。「啞」是不會說話的啞巴。「攣<sup>ㄌㄧㄢˊ</sup>」是癱<sup>ㄊㄞˊ</sup>手。「跛<sup>ㄅㄛˋ</sup>」是跛子。「背<sup>ㄅㄟˋ</sup>」即駝背。「白癩」是大麻瘋。

「癲狂」即神經反常。

### 二、一切的疾病，受藥師如來威德力的加被，得徹底治療

這「種種痛苦」，是**世間最難醫治的殘疾**，但聽了藥師如來的「名」號，或一心稱念，或禮拜供養，蒙藥師如來功德威力的加被，「一切皆得」到救治。令身相醜陋的轉為「端正」；頑愚癡闇的也轉為「點慧」。「諸根」損缺的，也都「完具」起來。

總之，攣<sup>ㄌㄧㄢˊ</sup>等一切的疾病，受藥師如來威德力的加被，也得徹底治療，再也「無諸疾苦」。我們稱佛為**大藥師大醫王**，也就是這個意思。

### 三、釋尊在世時，得到救治的病苦眾生，也不知有多少

**眾生如有善根，有因緣，能依藥師法門的開導去實行，確能消除一切病患；**

**不但藥師如來是如此，即釋尊在世時，得到救治的病苦眾生，也不知有多少呢！**

據佛經所載，舍衛城有一婦人，由於她的丈夫，在田作時被牛牴死；兩個小孩，又在渡河時失去；房屋又因鄰家失火而燒光了，她怎受得起這個打擊！結果她發瘋了，連衣服也不穿，赤裸著身體，到處亂跑。一天，不知怎的竟跑到祇洹精舍，她望見佛相莊嚴，光明顯赫，心裡忽然清醒過來。看看自己一絲不掛，自覺難以為情，便蹲在地下。佛命阿難，拿件衣服給她披上。然後為她說法，開示人世無常的真理。瘋婦聽了佛的開示，不但瘋病得以解除，而且證了聖果。

### 四、一般人祇見生理上的疾患，而不知心理的病態

**一般人祇見生理上的疾患，而不知心理的病態。**

<sup>[1]</sup> 有些人雖長有眼睛和耳朵，但不能分辨善惡是非，不愛聽正法善語，這與瞎子聾子有何差別？

<sup>[2]</sup> 或雖手足具全，而**懶惰不務正業，不做好事，不走正路，這與攣<sup>ㄌㄧㄢˊ</sup>又有甚不同？**或沒有氣節，不顧正義，一味卑躬下賤，不肯挺起脊梁做一堂堂正正的人，這豈不等於駝子？

<sup>[3]</sup> 白癩是容易傳染的痼疾，這如**某些危害人類的不良思想，一經蔓延開去，置無數人於無可救藥的苦境。**從前，南印度有一位法師，在講經席上，為大眾開示飲酒得癲狂報。當時國王也在座，就起來問難說：飲酒的人佔多數，何以患癲狂病的卻寥寥無幾？法師並不回答什麼，祇用手向聽眾指了幾下。在座聽法的外道們，以為法師無言可答，大家

讚嘆國王的智慧。但國王卻領悟了，認為法師答得最妙。法師所指的，就是正在得意的外道。他們有的長年裸體；有的不吃飯，而吃野草樹葉；有的不睡覺；有的冬入寒冰，而夏天在太陽中曝曬。這種思想的邪僻，行為的怪誕，實都是心理變態的癡狂病者！

#### 五、身體、心理的疾病殘缺，皆可因佛而好轉，獲致身心皆端嚴的理想人生

藥師如來發此大願，<sup>[1]</sup>不獨願身體有疾病、有殘缺的眾生，可因聞名號而得到徹底救治；<sup>[2]</sup>即心理不健全的各种病患，也可因佛而好轉過來，以獲致身心端嚴的理想人生。

## 庚七 身心康樂願

第七大願：願我來世得菩提時，若諸有情，眾病逼切，無救無歸，無醫無藥，無親無家，貧窮多苦，我之名號，一經其耳，眾病悉除，身心安樂，家屬資具，悉皆豐足，乃至證得無上菩提。

#### ※前願特重身體的各种惡疾，本願是通泛的一般病苦，且重貧病

此願眾生都得到健康、快樂，雖仍是基於救拔眾生的病苦，不過與前稍有不同；前願特別重在身體上的各種惡疾，而這是通泛的一般病苦，而且重視貧病。

#### 一、經文略釋

藥師如來因地中說：將來我成佛的時候，「若諸有情」受了「眾病」的煎「逼」，苦「切」，同時又「無」人「救」治，「無」所「歸」托。或「無」力延「醫」，「無」錢買「藥」；或「無親」戚朋友，「無」父母兄弟，夫妻兒女等「家」屬，可以服侍照應。如此「貧窮」如洗，而又孤獨伶仃，病纏「多苦」，人生世間，真沒有比這更不幸了！

可是「我」藥師如來的「名號，一經」那苦難眾生的「耳」鼓，即得「眾病悉除，身心安樂」；而且「家」庭親「屬」，「資」生之「具」，也就能「悉皆」具備「豐足」起來了。不僅如此，以聞的善根因緣，能進修福德智慧，一直到「證得無上菩提」。

#### 二、經義詳解

◎稱念藥師如來的名號，一切病苦便可消除，這確是常事。念佛，或念觀世音菩薩的聖號，獲得佛菩薩的加被，因而病患得以消除，恢復健康，在我們佛教徒中，得到真實經驗的，著實不少。

◎至於沒有家屬，一聞佛名便可具足，這似乎不可能。須知<sup>[1]</sup>這不是說父母死了，念佛又會復活起來；或本無家屬，一聞佛名便都有了。<sup>[2]</sup>這是說：過去由於因緣不足，福德薄劣，所以貧窮孤苦。此後，以善根福德增長，身心恢復健康，由於從事事業的努力，便能把家庭建立起來；親屬朋友，也因人緣的轉好而逐漸增多。

◎佛陀的慈悲雖極普遍，但對於孤苦貧病的眾生，特別關懷，特別護念和救濟。所以釋尊在世時，特別倡導施醫施藥，救濟孤獨。凡身為佛子，修學佛法，須體念釋迦的精神，效法藥師的本願，隨分隨力去做！

## 庚八 轉女成男願

第八大願：願我來世得菩提時，若有女人，為女百惡之所逼惱，極生厭離，願捨女身；聞我名已，一切皆得轉女成男，具丈夫相，乃至證得無上菩提。

### 一、釋經文

藥師如來的第八大願，是說：「若有女人」，「為女」身「百惡所逼惱」，而「極」其苦痛，「生厭離」心，「願」意能夠「捨」棄「女身」。

**女人的苦事多**，所以說有百惡；這可分生理與心理二方面說。一、**生理上的苦患**：如女孩一到成年，就有月經；又如生育小孩，也是女人最感痛苦的事。二、**心理上的病患**：如嫉妒心、虛榮心，一般都比男子為重。三、**在社會所受的歧視**：女人在社會的處境，無論是家庭或社團，從過去到現在，仍未完全取得與男人同等地位；一般對於女人的輕視，還是或多或少的存在。因此，就心生厭惡，希望捨離女子的身形。

藥師如來為滿足眾生的要求，特發此大願：若有願捨女身的，「聞我」藥師如來的「名」號，一心稱念，禮敬供養，「一切皆得轉女成男」，「具」足大「丈夫相」。由此修行，「證得無上菩提」。

### 二、女人希求男身，古來極普遍；現代女性，不但不生厭離，似乎還愛好女身

女人的希求男身，古來社會是極普遍的，可是現代的女性，對於自己，不但不生厭離心，似乎還特別滿意，

**喜歡修飾，處處表現出自己是女人，要男人注意她；這是愛好女身的表現。**

據報載，美國有個百萬富翁，也要動手術希望一過女人生活呢！

### 三、從迷醉於物欲而來的自己愛好，其實是忘記自己了

這雖因社會的逐步接近男女平等的理想，而科學發達，醫藥昌明，女人特有的痛苦，如分娩等，也減輕而逐漸消除；然現代女性的地位，還是不平正的，**從迷醉於物欲而來的自己愛好，其實是忘記自己了。**

### 四、勸女同道學作大丈夫

在大乘佛法中，男女本來是平等的。不過女人的性格，確乎要心胸狹窄，嫉妒心重些，特別講究修飾。

希望在座的女同道們！**要盡可能糾正自己，學作大丈夫。經說：學大乘法，修菩薩行，要有大丈夫的精神才得。**<sup>18</sup>

<sup>18</sup> 印順導師《勝鬘經講記》p.2 ~ p.4：

佛法是遍為一切眾生的；然其真能發菩提心的，唯在人道。以人言人，佛法是不簡別什麼人的，約本經作三點來說：

## 五、轉女成男，有兩類

關於轉女成男，據經裡說有兩類：

- 一、善根極深，厭離心切，加以精進修行，**現生便可轉女成男**。
- 二、依大乘法門的開導，如法修行，或稱念聖號，或禮拜供養，**來生定可得轉**。

## 庚九 回邪歸正願

第九大願：願我來世得菩提時，令諸有情，出魔罣網，解脫一切外道纏縛；若墮種種惡見稠林，皆當引攝置於正見，漸令修習諸菩薩行，速證無上正等菩提。

### 一、總說

眾生不知佛法，淪墮於邪道之中，只要聽到藥師如來的聖號，便可脫離邪道，走上正途。

◎沒有佛法的地方，受邪道的熏染特別深。惟願藥師如來的聖號，遍化全世界，使墮於邪道的棄邪向正。

### 二、釋經文

藥師如來因地發願：來世證得大菩提時，要「令」一切「有情」，都能「出」離惡「魔」的「罣網」，和「解脫一切外道」的「纏縛」。

網與罣，樣子差不多；捕魚的叫網，捉獸的叫罣。迷信魔外邪說，像魚獸被罣網羅住了一樣，不易解脫出來。

魔和外道的不同是：

◎佛法以外的宗教，名外道。

◎魔的意義是殺者，不一定是宗教，如一種主義，一種學說，<sup>[1]</sup>可使人不信因果法則，

---

…〔下略〕…

(二)、男子與女人：現在人都在說，男女是平等的，不知**佛法原就主張男女平等的**。

以小乘說，比丘得證阿羅漢果，比丘尼同樣得證阿羅漢果。以大乘說，修功德、智慧、斷煩惱，自利利人，男女是一樣的。如《寶積經》中的〈勝鬘會〉，〈妙慧童女會〉，〈恆河上優婆夷會〉等；《大集經》中的〈寶女品〉；《華嚴經》中善財童子所參訪的善知識中，有休捨優婆夷，慈行童女，師子嘯呻比丘尼等；《法華經》的龍女；《維摩詰經》的天女等。

大乘佛教中的女性，是從來與男眾平等的。但過去，佛教受了世間重男輕女的影響，女眾仍不免有相形見拙之處。**這在大乘佛法的平等上說，男女平等而且都應荷擔佛法的！**

摩訶波闍波提比丘尼圓寂後，佛就將她的舍利對大眾說：要說大丈夫，她**就是大丈夫了**。因大丈夫所能做的，她都做到了。這可見大丈夫，不是專拘形跡的，能依佛法去做，作到佛法所當作的，不論是男是女，都是大丈夫。

經中每說女子聞佛說法，即轉女身為男身；《法華經》中的龍女轉丈夫身成佛，這不都顯示這一番深義嗎？本經是極深奧圓滿的一乘大教，而由勝鬘夫人說法，開顯了男女平等的真義。

抹煞道德價值，或是否定真理。<sup>[2]</sup>或是使人棄高尚而向凡庸，棄身心修養而求物欲滿足，害人害世的，都是魔。<sup>19</sup>

<sup>19</sup> (1) 印順導師《佛法是救世之光》p.17 ~ p.20：

魔，在佛法裡，其義為**惡的力量。凡是障礙我們向上和向善的努力的，就是魔。**

做人應該修行善法，奉行道德，這是正途。如遇到教我們去做不善法違背道德的事，就是遇到了魔。我們要追求真理，趣證解脫，而遇到有人教我們安於欲樂，不必精進求道學法，也就是遇到魔。**魔是很多的，<sup>[-]</sup>自己內心中的惡念、煩惱，是魔；<sup>[-]</sup><sup>[1]</sup>擾亂家庭、社會的安寧與和平，使大家陷於苦痛的深淵的人，也是魔。**如希特勒，史達林，他們都是障礙世界和平自由的，使世界人類不能實現和諧共存的生活，而掀起仇恨、鬥爭，使世界人類陷於戰爭的苦痛中，所以人們就稱他們為「希魔」「史魔」等。<sup>[2]</sup>佛法裡也說有**魔王**，這和其他宗教所說的撒旦差不多，魔王是惡勢力的統治者，不讓人超出它的勢力範圍。**凡是欲求向上向善的，就是企圖跳出魔的勢力範圍，這時魔就盡其伎倆，以種種方法去擾亂它，障礙它。**

我們學道的人，對於此等魔事，必須有一清楚的認識，才能制伏魔的滋擾，達到自己向上向善的目的。比如，一個精進修道的人，**身體忽遭重病，或遇到環境、人事的障礙，就容易起煩惱，退失道心，這就是魔力。**

總之，**魔是代表世間生死的最大力量，你不想超出它的範圍，永遠在它的勢力範圍之內，它對你是非常客氣的。一旦你要想出離三界，超出它的勢力範圍，它就來搗亂你了。**

一般的說，**魔是我們向上向善的障礙。**其實，魔在擾亂的時候，它底方法也是很多的，譬如<sup>[-]</sup>它以**障礙的方法**來使你退心的時候，你能夠不為它所動，<sup>[-]</sup>它就改用**軟的辦法**，向你說好話，現出關心你，同情你的姿態，以遂它的目的。例如：<sup>[1]</sup>你發起出離心，要斷煩惱，了生死，魔王就向你說：生死是不容易了的，不如居家衣食無憂，五欲自樂，以諸財寶，廣行惠施，修善作福，死後生天。**這些話，聽起來是很不錯的，可是骨子裡就不對了，它是教你味著世間，不求解脫的，當知這就是魔。**<sup>[2]</sup>還有，**如果你是愛樂大乘，發菩提心的，魔又是一套說法了！**如說：菩薩是很難做的，菩薩的行門還沒修好，是仍不免墜落於生死的，還是急速了生死好。總之，**凡是我們想要向上走一步，魔就設法把我們向下拉一步。**<sup>[3]</sup>即使我們的志向堅定，魔不能阻礙我們發菩提心，等到我們修菩薩萬行的時候，魔又來了，並且讚歎地說：你真了不起呀！修行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，其福德果報，是如何的不可思議！**施者、受者，及所施物等等都是實有的，不是自性空的。這樣的讚歎宣說相似波羅密多，當知這也是魔。**

由上面所說的看來，**魔之障礙我們向上向善，是有二方面的：一種是障礙我們的善行，一種是把我們向下拉一步。從表面上看，魔所說的是好話，是好事，但卻是障礙我們向上增進的。簡單的說，凡是我們想向上進步而向下拉我們的，不管他的話說得怎樣動聽，都是魔的現前。學佛的人在�上面應該提高警覺，努力向前，如果聽了魔的話而退後一步，就上了魔的大當！**

所以，我們<sup>[1]</sup>不但要降服自己內心中的懶惰、懈怠、放逸等的惡魔，<sup>[2]</sup>對於師友們所說的法和所勸慰我們的話，也要多加留意。凡是引導鼓勵我們向上進步的，才是善知識，而勸導我們退一步的，就是惡知識，也就是魔。

**魔是很多的，自己的身心、家庭、社會，處處都是有魔的，我們應該時時留意，以堅強的毅力來克服各種各樣的魔的障礙力。**

**這樣才能終於達到我們最後的目的——成佛，否則是很容易被魔的圈套套住的。**

(2) 《大智度論》卷 68 〈46 魔事品〉(大正 25, 533c21-534a8)：

**魔有四種：煩惱魔、五眾魔、死魔、天子魔。**<sup>[1]</sup>煩惱魔者，所謂百八煩惱等，分別八萬四千諸煩惱。<sup>[2]</sup>**五眾魔者，是煩惱業和合因緣，得是身；**四大及四大造色，眼根等色是名色眾；百八煩惱等諸受和合，名為受眾；小、大、無量、無所有想，分別和合，名為想眾；因好醜心發能起貪欲瞋恚等心相應、不相應法，名為行眾；六情、六塵和合，故生六識，是六識分別，和合無量無邊心，是名識眾。<sup>[3]</sup>**死魔者，無常因緣故，破相續五眾壽命，盡離三法——識、[1]斷、壽故，名為死魔。**<sup>[4]</sup>**天子魔者，欲界主，深著世間樂，用有所得故生邪見，憎嫉一切賢聖涅槃道法，是名天子魔。**

魔，秦言**能奪命者**；雖死魔實能**奪命**，餘者亦能作**奪命因緣**，亦**奪智慧命**，是故名**殺者**。

[1]斷=熱【元】，明註曰斷南藏作熱。

如有眾生落在魔的罣網中，藥師如來方便，使他脫出魔掌，投入佛法的懷抱；如有眾生受了外道邪見的纏縛，藥師佛也使他得以解脫，歸向正法。

不論**邪魔的，外道的**，通稱為「種種惡見稠林」。邪惡見，如同稠密的森林，誤入其中，觸處荊榛<sup>20</sup>葛藤，不易覓路出來。

現在藥師本願，要用種種善巧方便，導「引攝」受，使出離魔外的邪見，而安「置」於佛法「正見」之中。「漸令修習」四攝六度等「諸菩薩行」，而「速」能「證」得「無上正等菩提」。

### 三、未「得正確而深刻的信解，得不退轉」，都有受魔外所轉的可能，要時時提高警覺

◎此願是佛令眾生，從魔及外道的黑暗中，奔向光明的正法。

魔外的惡見力量極大，如不曾在佛法中得到不退轉，都有受魔外所轉的可能。從前有一比丘，看見裸體的外道，便譏笑他。佛提醒他說：不要笑他，你說不定也還要做外道呢！

◎我們修學佛法，如未得正確而深刻的信解，得不退轉，現生不落魔外，來生，也可能墮入邪網呢！必須如大乘發菩提心，小乘發出離心，得不退轉，才出魔外的稠林，才可真正的歡喜！

◎在這邪說猖狂的末世，我們要時時提高警覺，始能免於魔外的迷蒙。

## 庚十 從縛得脫願

第十大願：願我來世得菩提時，若諸有情，王法所錄，繩縛鞭撻，繫閉牢獄，或當刑戮，及餘無量災難凌辱，悲愁煎迫，身心受苦；若聞我名，以我福德威神力故，皆得解脫一切憂苦。

### 一、釋經文

第十大願，是藥師如來在因地中，發大悲願，濟拔犯法受禁的眾生。願說：「若諸有情」，因犯罪或受枉而為「王法所錄」。國家法律，過去稱為王法；錄，是受國家法律的制裁或審判。

經過法律裁判，或用「繩」索網「縛」，加以「鞭撻」；或受徒刑，「繫」禁於「牢獄」中；罪更重大的，「或當」受剗<sup>21</sup>手足耳目等「刑」，或遭「戮<sup>22</sup>」殺——死刑。「及」其「餘」種種的「無量災難」，受欺「凌」、侮「辱」，而致「悲」傷憂「愁」，交「煎」逼「迫」，「身心」感「受」無邊的「苦」楚！這些苦難，在這個時代，更加普遍。

<sup>20</sup>【荊榛（ㄅㄨㄣˇ）】1.亦作荆藜。泛指叢生灌木，多用以形容荒蕪情景。3.比喻艱危，困難。（《漢語大辭典（二）》p.682）

<sup>21</sup>【剗（ㄨㄢˋ）】1.刻；挖。（《漢語大辭典（二）》p.713）

<sup>22</sup>【戮（ㄌㄨˋ）】1.殺。（《漢語大辭典（五）》p.238）



悲心深切的藥師如來，愍念到眾生的苦痛，所以說：受這些刑罰災難的有情，「若」聽到「我」藥師如來的「名」號，由於「我」的圓滿「福德」力，與廣大「威神力」加被他們的緣「故」，便能「悉得解脫一切」災難，而免受「憂」愁「苦」惱！

## 二、種種罪犯的從縛得脫，可約兩方面說

國家創制法律，原是為了制裁惡人，而保障善良人民的權益，維持社會的治安。

社會相當複雜，人與人相處，難免發生糾紛；彼此互相猜忌，互相爭執，互相欺詐，互相凌辱，一切殺盜淫妄種種罪惡，莫不於此層出無窮。

所以，為社會的秩序著想，為人民的安寧著想，就非正之以法律，範之以規矩不可了。但因冤枉而受法律誤害的，當然也在所不免。

故上說的種種罪犯，從縛得脫，可約兩方面說：

### （一）冤枉的

一、**冤枉的**：過去宿業現前，受人誣告，以致被繫，遭種種刑罰。像這類苦難眾生，若能稱念藥師如來聖號，定可業障消除，得免於難。

### （二）確是違犯國法

二、**確是違犯國法**：如匪盜的殺人掠物，擾亂國家治安；或操縱金融，破壞國家經濟；邪淫，或侵佔等。像這種罪犯，稱念藥師名號，是否也能夠免難得脫？如稱名而能得脫，那等於獎勵犯罪了。

◎不久以前，蔣總統就職時，有人建議大赦；消息一出，牢裡的犯人反而多起來。因為有人懷著赦免的希望，不惜為非犯罪。這樣的罪人，當然是不能解脫的。

◎不過，如罪有應得，而能於佛生淨信心，慚愧心，至誠懇切的懺悔，確認錯誤，立願痛改前非，這樣的禮念藥師如來聖號，也有得脫可能。

須知國家對人民而治以法律，並非惡意，而是要人民向上；即使不得已而刑殺，也是殺一警百。所以犯罪而能真切的悔悟，約個人說，原可以不必懲處。如現在我國，訂有『自首改過』的寬大法律。

◎像這樣犯罪而能虔誠懺悔，稱念藥師如來名號的，感應道交，也可解脫一切苦難。

## 庚十一 得妙飲食願

第十一大願：願我來世得菩提時，若諸有情，饑渴所惱，為求食故造諸惡業；得聞我名，專念受持，我當先以上妙飲食，飽足其身；後以法味，畢竟安樂而建立之。

### 一、釋經文

「第十一大願」說：將來我成佛時，「若諸有情」生活困難，而受「饑渴所」逼「惱」，「為」了維持生存，不擇手段去追「求」飲「食」，「造」下了重大的「諸惡業」。

世間飲食，不是現成而一求便到的。有知識有才能的，可用智力體力去換取，但無技能，又無資本，那從何而來此資生物呢？為了生活，不是暗偷，便是明劫，或者欺詐，或者恐嚇，但這會造成社會的動亂不安，決非善事。

◎由此，可知作惡也有兩類：<sup>[1]</sup>一是由於內心的煩惱深重；<sup>[2]</sup>另一是環境所迫，出於不得已。

◎<sup>[1]</sup>如由於煩惱所驅使而造罪惡，即應從**思想等**去解決；<sup>[2]</sup>若由於貧窮實在沒得吃，沒得穿，就得從**經濟**方面去解決。

藥師如來因地發此大願，即從**解決後者著手**。所以說：一切饑寒無衣無食的眾生，若「得聞我名」字，依照佛的開示，「專」心憶「念」，信「受」奉「持」，那麼<sup>[1]</sup>「我當先以上妙」的「飲食，飽足其身」，<sup>[2]</sup>然「後」進一步，「以」無上的佛「法味」，使他們「建立」於佛的正法中，得「畢竟安樂」——究竟解脫樂。

## 二、食味與法味

### （一）針對現實，先以食味，再以法味

飲食祇能作暫時的救濟，不是解決問題的根本辦法。

如人的思想不正，行為放蕩，不守信用，不務正業，弄到經濟拮据，生活困苦，這決非救濟所能解決的。

<sup>[1]</sup>如先以飲食飽其口腹，<sup>[2]</sup>進而教以人生正行，知識技能，使生活改善，從事職業，就**相對的解決了**。<sup>[3]</sup>再進行一步，令其修學佛法，在佛法豐富的寶藏中，得世間希有的無上法樂，那才是**究竟的救濟**。

古語說：『衣食足，而後知禮義』。藥師如來，針對這一現實，故發此願，先以食味，再以法味。

### （二）中國佛教的衰微，忽略藥師法門的救濟，而專重後世與出世佛教的弘傳

有人說，佛法是出世的，不問人生現事，實在錯誤！**佛法的重視現實人生樂，我們讀了藥師佛的本願，便可知道。**

◎中國佛教的衰微，似乎是忽略了藥師法門的救濟，而專重於後世與出世佛教的弘傳。

### （三）應多多發揚藥師精神，多從事救濟運動

◎所以今後的佛弟子，**應多多發揚藥師精神，多從事救濟運動。**

藥師如來在因地中，發了這一大願，對於我們確為最有意義的啟示。

## 庚十二 得妙衣具願

第十二大願：願我來世得菩提時，若諸有情，貧無衣服，蚊虻寒熱，晝夜逼惱；若聞我名，專念受持，如其所好，即得種種上妙衣服，亦得一切寶莊嚴具，華鬘塗香，鼓樂眾伎，隨心所翫，皆令滿足。

藥師如來的第十二大願，希望他將來成佛時，**使一切貧苦有情，都能得種種美妙的衣服、裝飾品，及娛樂用具。**

「若諸有情」，因為「貧」窮困難，「無衣服」穿，也沒有被褥帳子，為「蚊虻」所苦；冷天無衣禦「寒」，「熱」天無衣遮體。這樣的「晝夜逼惱」，不勝其苦。

藥師如來悲愍眾生，願使這一切苦惱有情，得到安樂，所以說：「若聞我」藥師如來的「名」號，「專」心稱「念」，如法「受持」，那麼承藥師本願功德與威神力，即能「如其」內心「所好」，高興得什麼，「即得」什麼——長的、短的、厚的、薄的，「種種」高貴的「上妙衣服」。

同時，「亦」能「得一切寶莊嚴具」，如首飾、寶石、古董、花瓶等類；還有「花鬘、塗香」，這都是屬於嚴飾身體的東西。

此外，還有「鼓樂」——音樂，「眾伎」——娛樂所用各樣器具。

總之，「隨」貧苦眾生的「心」意所愛好「翫」賞的，藥師如來「皆」能「令」他得到「滿足」。

### 己三 總結

曼殊室利！是為彼世尊藥師琉璃光如來、應、正等覺，行菩薩道時，所發十二微妙上願。

以上分別說明十二大願，現在總結。

#### 一、釋經文

釋尊說完了藥師如來的十二大願，又呼「曼殊室利」說：這「是」「彼」東方淨土的「世尊藥師琉璃光如來、應、正等覺」，在因地「行菩薩道時，所發」的「十二微妙上願」。

如來、應、正等覺，如上已說，都是佛的通號。

經裡對於佛號，有時具用十號，有時略稱三名，有時單說一名；這裡用不廣不略的三個通號。

此十二願，非一般的誓願可比，純由大悲心所流露的利他大願，所以稱為微妙上願。

#### 二、從十二大願看，佛法確能適應現實人生，達到人類的和樂生存

◎從十二大願的內容看，第一大願為生佛平等願；此後，便是思想的正確，行為的合理，生活的豐富；缺陷的加以彌補，病患的予以救治，苦痛的予以安樂。不但著重衣食等物質生活，又注意到教育，健康，正常的娛樂，達到人類的和樂生存。

◎學佛，決非死後才有好處。藥師如來的十二大願，啟示得最為明白。

◎所以佛法的流行世間確能領受實惠，確能適應現實人生的。

### 三、遵照藥師如來十二大願，和大師人生佛教，這世界就是淨土——人間淨土

◎太虛大師倡導人生佛教，即側重生活的改善、解決。這並非說專重吃飯穿衣的事，而是提示我們，要在現實人生樂的基礎上，發大乘心。

◎菩薩的精神便是為眾生服務。修學佛法的，能依菩薩的精神去躬行實踐，即是菩薩。

◎大家想想，果然都遵照藥師如來十二大願的開導，和大師人生佛教的提示去做，這世界不就是淨土，不就是康樂的國家，理想的社會了嗎？

國父倡說民生主義，說明衣食住行的重要；總統又作育樂兩篇的補述。育即教育方面；樂是健康娛樂方面。

◎藥師法門，除了重視生活上的衣食住行，以及健康、衛生、娛樂而外，還特別重視思想的正確。所以藥師法門的重心，在乎十二大願，與民生主義的精神，非常吻合。

我們如能以此而淨我身心，建我國家；擴而大之，澄清人類的思想，糾正人類的行為，發展人間的產業等，世界和平的實現，也就有希望了。

所以民國二十二年，戴院長在寶華山啟建藥師法會，即仰承藥師如來的精神，領導大眾發十二大願。這完全是實踐藥師的精神，配合民生政治的要求，承藥師如來的願力，希望藥師淨土實現於人間。

◎我們要依如來本願去實行，才是真能修學藥師淨土法門的人。

## 戊二 果德

### 己一 說略指廣

復次，曼殊室利！彼世尊藥師琉璃光如來，行菩薩道時所發大願，及彼佛土功德莊嚴，我若一劫，若一劫餘，說不能盡。

如來在因地所修的廣行願，已逐一說明；現在再顯示證大菩提時所成就的果德。現在要另說一論題，所以佛說，「復次」。

釋尊告訴曼殊室利：「彼」東方淨土的「世尊，藥師琉璃光如來」，在因地修「行菩薩道」的「時」候，「所發」的廣「大」悲「願」，「及」成佛時，「彼佛」所有國「土」的殊勝「功德」，清淨「莊嚴」，「我」（釋尊自稱）就是在「一劫」，或「一劫餘」的時間，也

「說不能盡」。

◎劫，梵語劫波，義譯為時分；有小劫、中劫、大劫。依佛法說，世界最初成立，人壽八萬四千歲，百年減一歲，慢慢減到人壽十歲時，又百年增一歲，一直增到八萬四千歲；這樣的一減一增，名叫小劫；二十個小劫，為一中劫；八十個小劫為一大劫。

◎菩薩的行願無量無邊，佛陀的果德，也是極廣極多，這那裡說得完。所以釋尊所說藥師如來的本願功德，果地莊嚴，都只是略說一滴而已。

說來雖簡略，而實是說一劫或一劫多的時間，也是說不盡的。

## 己二 以西喻東

然彼佛土，一向清淨，無有女人，亦無惡趣，及苦音聲。琉璃為地，金繩界道，城、闕、宮、閣、軒、窗、羅網，皆七寶成。亦如西方極樂世界，功德莊嚴，等無差別。

### 一、佛佛道同，佛與佛的淨土，亦沒兩樣

釋尊在宣說藥師法門之前，已先說《阿彌陀經》，開顯了西方極樂世界的淨土法門；故本經關於藥師的清淨國土，不再加以詳述，而以極樂世界為例。

因為佛佛道同，佛與佛的淨土，也是沒有什麼兩樣的。

### 二、東方淨土的莊嚴

今說明東方淨土的莊嚴，從二方面說：一是有情正報；二是世界依報。

#### （一）有情正報

藥師如來的淨琉璃世界，自成就以來，「一向」都是「清淨」的。我們的世界或起初清淨，後變污穢；或最初穢染，後轉清淨，而東方淨土則始終一如。到底怎樣的清淨呢？

◎第一、「無有女人」，女人如前文所說，身有百惡。同時，有了男女即有夫婦，於是產生種種的不清淨。東方藥師淨土，沒有女人，一切都是大丈夫；換句話說，沒有男女相，一律平等平等，無有男女差別。

◎第二、「無惡趣」，一切惡趣都是罪業所感，而往生淨土的眾生，都已消除業障，善根具足。如《彌陀經》所說：『彼佛國土，無三惡道』；『其佛國土，尚無惡道之名，何況有實』？

◎因無惡趣，所以第三、無有「苦」痛的「音聲」。

#### （二）世界依報

以下敘述淨土的依報：藥師如來的國土，

「地」面是由天然的「琉璃」寶所成的，通明透亮；用「金繩」分「界」為「道」。

「城」即城牆，「闕」即城樓，「宮」是宮殿，「閣」為小樓，「軒」是屋上的飛簷；以及「窗」戶、「羅網，皆」是「七寶」——金、銀、琉璃、玻璃、碑磬、赤珠、瑪瑙所「成」就的。

### 三、以極樂世界為例

一切「功德莊嚴」，與「西方極樂世界」毫無二致。如要知詳細情況，可讀大本《阿彌陀經》。

## 己三 以伴讚主

於其國中，有二菩薩摩訶薩：一名日光遍照，二名月光遍照，是彼無量無數菩薩眾之上首，次補佛處，悉能持彼世尊藥師琉璃光如來正法寶藏。

### 一、釋經文

東方淨土，不但有藥師如來，還有無量無邊的菩薩輔助教化。如國家——有了最高的元首外，還有輔弼<sup>23</sup>治理國家的文武百官。東方淨土也是如此，還「有二菩薩摩訶薩」，為其宣化的得力助手：「一名日光遍照」菩薩，「二名月光遍照」菩薩，「是彼」國土「無量無數菩薩眾」中的「上首」。

上首，即領導者。用譬喻說，在明淨虛空中，日、月光明，為無量無邊的星光的上首。二大菩薩是藥師如來的繼承者，是「次」後「補」登「佛處」的。

娑婆世界的補處，為彌勒佛；西方淨土的補佛處者，為觀音、勢至；淨琉璃世界，則為日光、月光二大菩薩。

二菩薩的功德智慧最大，「悉能」受「持彼世尊藥師琉璃光如來」的「正法寶藏」，如王太子能推行父王的政治，才能繼承王業。補處菩薩是佛陀正法的繼承者，當然能受持佛的正法寶藏。

### 二、釋「正法寶藏」

◎正法的法，即**常遍的實相**。此法不邪名為**正**；也可名**妙法**，即是不顯淺而微妙的；約離卻二邊，也可名為**中法**。

藏是庫藏，一切錢財珍寶，不用時可以放進去，要時就拿出來名為藏。

◎一切清淨微妙的功德法財，也都從此正法而流出；一切無邊功德法門，也都含藏於此，所以**正法名為寶藏**。

對此正法寶藏，二大菩薩是能受持而不失，弘通而無盡的。

<sup>23</sup>【弼（ㄅㄨˋ）】1.矯正弓弩的器具。2.糾正；輔佐。3.指輔佐天子的大臣。（《漢語大詞典（四）》p.131）

## 丁三 結勸往生

是故曼殊室利！諸有信心善男子、善女人等，應當願生彼佛世界』。

上來說明了因地行願，依正果德。即知東方淨土是如此的莊嚴，「是故曼殊室利」！凡是對藥師法門「有信心」的「善男子、善女人等，應當」立定志「願」，求「生彼」藥師「佛」的淨琉璃「世界」。

◎不但**資生物是無限的豐富**，**大眾是非常的和樂**，而且**能受佛的教化開導**。依後文說：凡能生東方淨土的，**即得不退菩提**。

這樣的法門，在十方淨土中，也是難得希有的，應當發願往生才是。

## 丙二 善巧方便

### 丁一 聞名憶念益

#### 戊一 離惡益

##### 己一 離慳吝貪惜惡

###### 一、眾生慳吝貪惜生惡趣

爾時，世尊復告曼殊室利童子言：『曼殊室利！有諸眾生，不識善惡，惟懷貪吝，不知布施及施果報，愚痴無智，闕於信根，多聚財寶，勤加守護；見乞者來，其心不喜，設不獲已而行施時，如割身肉，深生痛惜。

復有無量慳貪有情，積集資財，於其自身尚不受用，何況能與父母、妻子、奴婢、作使、及來乞者？

彼諸有情，從此命終，生餓鬼界，或旁生趣。

###### （一）總說「善巧方便」

如來開示中，依正行願已講完；現說藥師佛的善巧方便。

藥師如來，依過去因中的本願力，及現證佛果的無邊功德，救度一切苦難眾生。

◎**度生主要是慈悲**，而**慈悲是內在的**，須有高度的善巧方便，才能表現出來。

◎救濟眾生的利益，可分三類：即**聞名憶念益**，**持咒治病益**，**供養受持益**。

聞名利益中，又有離惡與得善二類；離惡也有四種<sup>24</sup>，先明第一離慳吝貪惜惡。

<sup>24</sup> 案：離惡，分四：離**慳吝貪惜**惡、離**毀犯見慢**惡、離**嫉妒誹謗**惡、離**鬥訟咒詛**惡。

## (二) 眾生貪吝

### 1. 否認善惡因果，抹煞道德價值

這是另一大段，故開頭又說「爾時」，即世尊開示藥師佛國如何莊嚴，勸勉大家往生彼土之時。釋迦「世尊」又「告」訴「曼殊室利童子」：「有諸眾生，不」能辨「識善惡，惟」是一味「懷」著慳「貪」鄙「吝」心。

這不識善惡，不是白癡；世間儘有聰明人，滿腹經綸，才智橫溢，然而好事不做，反而盡力作惡。

◎這裡所指，就是那些否認善惡因果，抹煞道德價值的人。

### 2. 不知布施的意義，及布施的果報

◎因不識善惡因果，所以也就「不知布施」的意義，「及」布「施」的「果報」。

有些人，可以一下賭輸幾千元，但遇到慈善公益的事情，連少數都捨不得捐助。有些人，可以為男女朋友無謂的吃喝玩，花上幾千幾萬，而不能布施一碗飯給求乞的窮人。

◎這些人雖不是慳吝，而不知人與人間，是禍福相關的，有互助救難的必要，應該從布施中，增長自己的功德，求得自己更富裕的果報。

◎財物原是布施功德所得的。如一粒穀子，播作種子，將有更多穀子的收穫。<sup>25</sup>

<sup>25</sup> (1) 印順導師《佛在人間·佛教的財富觀》p.247 ~ p.251：

#### 二 財富由布施福業而來

**由福業而非神賜：**說到財富，簡單的說，一切都從布施福德而來，從布施業因的感果得來。我們所有的財富，無論小至粒米，大至全世界，都是從我們的福業而來，而不是什麼神所賜予的。…〔中略〕…

在過去世中，如造作了很多福業，那麼現在就有富有的享受。反之，便只有小小的福報，甚至窮困到無以為生。所以過去世的福業，決定了我們現在的財富與享受。

…〔中略〕…

**從眾緣而非定命：**財富從布施福業得來，雖是絕對的定律，但其中還有許多問題。

一、有宿因或更待現緣：如說過去積有福業，現在享有福報，那麼現在的我們，不是就可以坐享福樂嗎？一切可以不勞而獲的定命論，是不對的。因為我們知道，雖有布施業因，而福報現前，大抵還是要有現緣的。…〔中略〕…

前生的福業，<sup>(1)</sup>有的能自然感報，不需要功力，如嬰孩的生在富貴人家。<sup>(2)</sup>但更多是，除了宿世的福業而外，還要依自己現生的功力——現緣。用一分的力量，有一分的收穫。

如農夫種田，播下種子（如宿世施業），還得勤勞的灌水，下肥，除草（如現生功力），才會豐收。不然，坐等收穫，那是沒有把握的。除非少數的田土肥，雨量足，但雖有收成，而產量不會多（如宿生的福業，自然感報）。

種田是這樣，種福田而得福報也是這樣。所以不能專依宿生的福業，還得靠現生的功力。如專依宿業，成為定命論，那就像懶人一樣，結果可悲慘了！佛法不是定命論，請大家注意！

二、得福果或造成惡因：**關於福報，我想說幾句話，大家不要驚慌！**

財富從布施的福業得來，那麼<sup>(1)</sup>現在辛苦的做生意，或從政，或勞動而得的財富，是由福業而來嗎？是的。<sup>(2)</sup>盜匪劫掠所得的，或貪污欺詐所得的財物，也都是福報嗎？是的。這似乎太危險！有財物就是有福報，這不等於獎勵作惡嗎？

不會的。依佛法說，這些非法得來的財富，<sup>(1)</sup>從往因說，雖從福業而來；<sup>(2)</sup>但從現緣——得財的



可是有些人，不識善惡因果，認為布施是最不上算的事。

### 3. 一味的貪吝，不肯布施

#### (1) 為自己捨得花錢（花得不正當），捨不得布施

◎這些人，不識因果善惡，是「愚癡無智」；於三寶功德，也「闕於信根」。由於不識因果，不信三寶，所以對一般貧病，及三寶功德，都不肯布施。

他們一天到晚，一味的貪吝，辛苦地為財物而「勤加守護」，捨不得布施。若「見」有貧窮的向他「乞」求衣食，或是慈善機構向他勸捐「來」了，「心」裡便討厭而「不」歡「喜」。但有時，因人事關係，面子關係，「不」得「已而行施時」，就「如割」了他

---

方法說，卻是種下惡因了！用不合法的手段得財，甚至這分福報不能受用，反而受到罪惡的苦報了。

**為善有善果，布施必得福報，但要依因果的正常法則去實現。**如種田的，下種以後，得老老實實的下一番功力——灌水，下肥，除草等，秧苗自會逐漸的長大，開花結實，為我們所受用。傳說：有一愚癡的農夫，插秧以後，天天去田裡觀望，而每次都非常失望，因為苗生長太慢了。一天，到田裡去，把所有的秧，都給拔得高一些，他才滿意的回去。可是第二天再去看時，所有的秧都枯死了。**愚蠢的農夫，不讓秧苗正常的生發長大，卻以不合理的手段，去促成秧苗的成長。苗是長了，而苗也就死了。秧苗所以能生長，因為有部分潛在土裡；如土裡沒有，那拔也是不會長的。**

福報也如此，**如沒有前生的福業，用非法的手段，也還是不能得到。但即使有宿生福業，不以正法而得應得的財富，福報得到時，惡報也就在眼前了！**

**財富都由福業而來，這是徹底的道理。但有了福業，還要用正常的方法去得到。用非法的手段得財，種下惡因，真是把自己的福報糟蹋了。所以佛說：「如法求財，不以非法」。**

(2) 印順導師《佛在人間·佛教的財富觀》p.259 ~ p.266：

#### 五 財富究屬於誰

財富，到底是屬於誰的？這個看來簡單的問題，實際上非常複雜。這要從三方面去說。

…〔中略〕…

三、如約**將來的果報**說，那就是：「**保藏不定屬於自己；享受不再屬於自己；施諸悲敬才真屬於自己**」。這一判別，是應該分別解釋的。

…〔中略〕…

(三)、「**施諸悲敬乃真屬於自己**」：積蓄的終會散失，享受了就此沒有，那麼就得**把現有的財富，分一分來作福修德，為將來受福種子。譬如一千斤穀，拿一部分去下在田裡，加上肥料功力，就會有十倍百倍的更多收入。**

這樣，如分一分財富去布施，讓大家受用，為佛教文化慈善而使用，便是努力於福報的再生產。**布施，似乎是損失（如種穀腐爛），而實能引發未來豐滿的福報（如收成更多）。**老子說：「既以與人己愈有」，可借以說明布施得福的道理。

**穀子下種時，當然希望豐收，把他播下好田地，不能撒在沙石上。布施作福也如此，有兩種良好的福田，功德最大。(一)、悲田：把財富分一分去撫卹孤寡，施捨醫藥，救濟災難等。這些社會福利，救濟事業，便是種福於悲田中，因為這是值得同情憐憫的對象。(二)、敬田：為兒女的孝養父母，做佛弟子的敬奉三寶等，這都是種福於敬田中，因為這是值得尊敬的對象。凡是種福於悲敬二田，現生或將來，一定會得良好的福報。**

**布施時引起「施福業」，隨逐行人，從今生到來生，成為水不能淹，……惡王不能奪自己的財富，所以說：「施諸悲敬乃真屬於自己」。**

上面所說的，都還是一般的。聲聞行者，菩薩行者，還有更好的主張，更好的處理，更永久的財富。現在為時間所限，只好留著不說了。

的「身肉」一般，「深生痛惜」。

像這種人，為自己還捨得花錢，雖然花得並不正當。

#### **(2) 對自身尚且捨不得受用，更不會施予分文**

還「有無量」數的「慳貪有情」，但知把「資」產「財」物「積集」起來，

對「於」「自身尚」且捨「不」得「受用，何況能」孝養「父母」，贍養「妻子」？對家裡的「奴婢、作使（佣人）」，不用說是刻薄了；以「及來」向他乞求的「乞者」，更不會施予分文了。

在這種人的心目中，祇有錢好，而且越多越好；至於要錢何用，他是從來不曾想到的。

#### **4. 慳吝果報：貪吝不厭的人，永不滿足，即得永不滿的惡報**

「彼諸有情」，如此的慳吝不捨，等到「從此」世界「命終」之後，必定要「生餓鬼界，或」者是墮落「旁生趣」，這裡文略，應還有地獄。

##### **(1) 餓鬼**

餓鬼，顧名思義，它永遠在求食，而永遠食不飽；渴得連水都求不到一滴，長期生活在餓渴的逼惱中。這是貪無厭足，有錢財不肯布施的應得後果。

##### **(2) 旁生**

旁生即是畜生，有些也是貪吝而墮落的；畜生也時常找不到食，如虎狼雖猛，有時也不免挨餓。

◎貪吝不厭的人，永不滿足，即得永不滿的惡報。

#### **二、聽聞藥師如來名號，能脫離慳貪吝惜的惡行與惡果**

由昔人間，曾得暫聞藥師琉璃光如來名故，今在惡趣，暫得憶念彼如來名，即於念時，從彼處沒，還生人中。

得宿命念，畏惡趣苦，不樂欲樂，好行惠施，讚歎施者，一切所有悉無貪惜，漸次尚能以頭目手足血肉身分，施來求者，況餘財物！

##### **(一) 貪吝墮惡趣，憑暫憶念如來聖號的功德，還生人中**

上文所述，因貪吝而墮入惡趣的眾生，

「由」於往「昔」在「人間」的時候，「曾暫」時聽「聞」到「藥師琉璃光如來」的「名」號，有意無意中稱念過，在心中留下種子，

所以當他墮「在惡趣」，受眾苦煎迫，無處可避時，忽然便能「暫得憶念彼如來名」，生恭敬心，至誠懇到而皈向如來。

◎憑此暫時憶念如來聖號的功德，「即於」這一「念時，從彼」三惡道「處沒」——結束了苦難生命，「還」得受「生人中」。由此可見藥師如來的慈悲方便！偶而聽聞過他的

**名號，就有這麼大的功德，真是佛德難量！**

◎眾生聽聞佛號，內心就留下影子，佛法叫做『聞熏習』。一旦遇到苦難，就能記起，且以此而離苦。

◎有些人平時不一定相信，遇難時，才記起來觀音菩薩等聖號，而虔心稱念，於是得免於難；這是常有的事。

### （二）還生人間，得宿命念，能「好行惠施（外內財）、讚歎施」

還生人間以後，「得」到對於「宿命」——宿生經歷的憶「念」，記起前生曾墮苦趣，由於慳貪吝惜，不肯施捨。

於是此生能「畏惡趣苦」，徹底改變已往錯失，「不」再但為自己，好「樂」五「欲」之「樂」，而能利益他人，「好行惠施」——或布施乞者，或供養三寶，或熱心社會的慈善公益。不獨自己好行惠施，並且隨喜「讚歎」別人的布「施」。

這樣，自己「一切所有」的財物，「悉無貪惜」而能布施；「漸次」進修，從外財到內財施，「尚能以」自己的「頭、目、手、足、血、肉、身分」，布「施來求」乞的，何「況」其「餘」身外的「財物」？

這是由於聽聞藥師如來名號，而能脫離慳貪吝惜的惡行與惡果。

## 己二 離毀犯見慢惡

### 一、毀犯見慢，應墮惡趣；若聞藥師佛名，便捨惡行修諸善法，不墮惡趣

復次，曼殊室利！若諸有情，<sup>[1]</sup>雖於如來受諸學處，而破尸羅；<sup>[2]</sup>有雖不破尸羅，而破軌則；<sup>[3]</sup>有於尸羅、軌則，雖得不壞，然毀正見；<sup>[4]</sup>有雖不毀正見，而棄多聞，於佛所說契經深義不能解了；<sup>[5]</sup>有雖多聞而增上慢，由增上慢覆蔽心故，自是非他，嫌謗正法，為魔伴黨，如是愚人，自行邪見，復令無量俱胝有情，墮大險坑。

此諸有情，應於地獄、旁生、鬼趣，流轉無窮。若得聞此藥師琉璃光如來名號，便捨惡行，修諸善法，不墮惡趣。

### （一）毀犯見慢

#### 1. 受諸學處，而破尸羅

釋尊又告訴「曼殊室利」說：「若諸有情」，「雖於如來」正法中，「受諸學處，而」卻「破」壞了「尸羅」。

◎學處，即戒律，為佛弟子所應當修學的處所。佛法有種種學處，如在家眾受五戒，比丘眾受比丘戒，菩薩眾受菩薩戒，其學處各各不同，所以說諸學處。

受了學處，就得守持不犯。但眾生煩惱重，或環境惡，往往因放逸而毀犯了。

◎**梵語尸羅，是清淨的意思，義譯為戒。持戒能滅除一切煩惱業障，得到清涼自在，所以名為尸羅。**

**破尸羅，即破犯殺盜淫妄等性戒。**

#### 2. 雖不破尸羅，而破軌則

有的人，「雖不破尸羅」——性戒，「而破」了「軌則」。

佛弟子受戒，還兼受有關於僧團生活的軌則，或處群入眾的軌則。

**破尸羅罪重，但是損壞私德；如破了軌則，更是違犯團體的公共規律。事關公共，罪過實也不小。**

**這即是私德好而公德不好。**

#### 3. 雖不壞尸羅、軌則，而毀正見

「有」的人，對「於尸羅、軌則」，都能受持遵守，「不」曾毀犯破「壞」，「然」而「毀」壞了「正見」。

這即是說，**行為雖不壞，但思想錯誤，不正確。**

◎知有善惡、因果，有生死、解脫，有聖賢、凡夫，這是**世間正見**；

◎解苦、空、無常、無我、涅槃寂靜、法性如如，是為**出世正見**。

佛住世時，有一比丘，以為涅槃是什麼都沒有，這是破壞正見的邪見。

◎戒德、規律，雖守好，可是**破了正見，罪惡更大！因為破了正見，會影響別人，如對佛法的見解不正，傳播邪謬的教法，受害的人就多了。**

#### 4. 雖不毀正見，而棄多聞

「有」的人，「雖」能「不毀正見」，「而」捨「棄多聞」。

◎這類眾生，知見雖然正確，可是**忽略了法門無量誓願學的精神，而以一部經、一句佛為滿足，甚至把其他無邊經論視為多餘的。**

◎這樣，對「於佛所說契經」的甚「深義」理，當然「不能解了」，**每每誤以不了義為了義。**

※假使學佛的都如此，豐富的三藏寶典，那便祇有置之高閣。**斷人慧命，滅人眼目，罪過該是如何重大呢！**

#### 5. 雖多聞而增上慢

◎「有」的「雖」不棄「多聞」，對佛法很有體會，造詣極高，可是起「**增上慢**」——**依增上法而起慢，即未證謂證，未得謂得。**

◎世間學者，學識高人一等，每起驕慢；學佛的也這樣，廣學多聞，或於止觀小有修驗，

不覺就起了增上慢。

這種人，「由」於「增上慢」的「覆蔽心」志，狂慢得不可一世，「自是」——自己對，而「非他」——說別人不對。

結果，他是誹「謗」了「正法」，自認為如來嫡子，獨得正法，而不知實已成為「魔」的「伴黨」了！

「如是愚人」，不但「自」己「行」於「邪見」，同時「復令無量俱胝（億）有情」，也「墮」落邪見的「大險坑」！

### （二）應墮惡趣

「此諸有情」，學佛法而入歧途，罪大惡極，合「應」墮「於地獄、旁生、鬼趣」，流轉「生死」無「窮」盡，一直受諸苦惱。

### （三）若聞藥師如來名號，便捨惡行修諸善法，不墮惡趣

但藥師佛的慈悲威力，是不可思議的。所以在他破尸羅，到起增上慢的一生中，「若得聞此藥師琉璃光如來」的「名號」，「便」能懸崖勒馬，痛改前非，「捨」棄一切「惡行」。破尸羅的能轉持淨戒，犯軌則的能遵守，乃至不棄多聞，不起增上慢；反而勇猛精進，「修」習種種「善法」——持戒、正見、多聞、離增上慢，就此能「不」再「墮惡趣」。

◎這如從層樓墮地，而從半途中把他救濟過來。

### 二、若不能捨惡行修善法而墮惡趣的慈悲救濟

設有不能捨諸惡行，修行善法，墮惡趣者，

以彼如來本願威力，令其現前暫聞名號，從彼命終還生人趣，得正見精進，善調意樂，便能捨家趣於非家，如來法中，受持學處，無有毀犯；正見多聞，解甚深義，離增上慢，不謗正法，不為魔伴，漸次修行諸菩薩行，速得圓滿。

◎業障輕而善根深的，稱念藥師如來的聖號，可以因慈悲願力的加被，而改惡向善，不致墮落惡趣。

◎但如「有」罪業太重，善根微劣，一時在思想上、行為上轉不過來，「不能捨諸惡行，修行善法」的，當然不免要「墮」落「惡趣」。

但「以彼」藥師「如來」的「本願威力」，「令」此罪惡眾生，「現前暫」得聽「聞」藥師「名號」。以此功德，即能「從彼」惡趣「命終，還生人趣」。

這回受了教訓，喫了大苦，痛定思痛，深覺從前毀戒破見的不是，而得住於「正見」的基礎。

繼而「精進」修行，「善」能「調」伏內心的「意樂」，使它合理。

因為切實體驗到三惡道的可怕，深感佛德的崇高，及其慈悲救濟的恩德，所以不再戀著

世間，「便能捨」離「家」庭，「趣」向「於非（出）家」，在「如來」的正「法中」，受持「種種」學處（戒），恐懼戒慎，「無有毀犯」。

而且起「正見」，求「多聞」，「解」了契經的「甚深義」理，遠「離增上慢」，不「再毀謗正法」，不「致墮魔坑而「為魔伴」黨。

這樣的「漸次」升進，「修行諸菩薩」的六度萬「行」，功德便可迅「速」地「得」到「圓滿」。

### **三、勸：犯以上種種過失，將墮落而無以自拔，應現生勤修藥師法門**

這段文，對修學佛法的，尤其是末法的現在，顯得更為重要。

若犯了以上的種種過失，將墮落而無以自拔，那便應就此現生，勤加修習藥師法門，稱念藥師名號，祈求藥師如來慈悲願力的加被，使我們消除業障，改惡向善。

莫待墮入三途受苦，回頭再來修行。

## 己三 離嫉妒誹謗惡

### **一、慳貪嫉妒，自讚毀他的惡果**

復次，曼殊室利！若諸有情，慳貪嫉妒，自讚毀他，當墮三惡趣中，無量千歲受諸劇苦；

受劇苦已，從彼命終，來生人間，作牛、馬、駝、驢，恆被鞭撻，饑渴逼惱；又常負重，隨路而行。

或得為人，生居下賤，作人奴婢，受他驅役，恆不自在。

#### **（一）墮三惡趣，受諸劇苦**

◎「嫉妒」，即是不耐他榮，從「慳貪」煩惱而引生；由於嫉妒心，必然會「自讚毀他」。

如見人有錢、有勢，或有聲望、有地位、有學問、有能力、有道德，一切比自己強，便不能忍受而起嫉妒障礙，自讚毀他；不毀謗別人，便顯不出自己的好處。

然而須知自讚毀他，罪惡極重，將來「當墮三惡趣中」，經過「無量千歲，受」盡「諸」般慘痛「劇苦」。

#### **（二）還生人間，或為牛馬等、或為人而作人奴婢**

不但地獄、餓鬼中多苦，就是「受」完了「劇苦」果報，「從彼」惡趣「命終」，又「來生人間」。

或「作牛、馬」、駱「駝」、「驢」子等畜類，「恆」常「被」人「鞭撻」，忍受「饑渴」等「逼惱」；「又常」為人背「負重」擔，「隨路而行」。

即使「或得為人」，也還是「生居下賤」，愚笨無能，一輩子「作人奴婢，受他驅役」支配，自己做不得主，得「不」到自由「自在」。

◎自讚毀他，祇是想高高在上，果報反而是生居下賤，被人奴使。

## 二、藥師佛的慈悲救濟

若昔人中，曾聞世尊藥師琉璃光如來名號，由此善因，今復憶念，至心歸依。以佛神力，眾苦解脫，諸根聰利，智慧多聞，恆求勝法，常遇善友，永斷魔胃，破無明卵，竭煩惱河，解脫一切生、老、病、死，憂、悲、苦惱。

然而這些眾生，「若」往「昔」生在「人中」的時候，「曾」經聽「聞世尊藥師琉璃光如來」的「名號，由此」宿習的「善因」，現「今」又「復憶念」起如來，生慚愧心，「至心歸依」藥師如來，懇求救濟。

那時，「佛」便「以」大威「神力」，慈愍護念，無論牛馬畜生，或是奴婢驅役，無邊痛「苦」，完全得到「解脫」。

而且，轉而成為「諸根聰利，智慧多聞」，知道「恆求」上「勝」的佛「法」；常「常遇」到「善友」，遠離惡知識；「永」遠「斷」除「魔」外的邪見「胃」網，突「破無明卵」。

◎卵，就是卵。如雞在未孵出時，閉在蛋卵內，是黑暗而不自由的；**眾生在無明煩惱的蒙蔽中，愚癡暗昧，不得解脫自在，也如雞在卵內。**所以破除無明，稱為破無明卵。

◎險惡洶湧的「煩惱河」，為眾生沈溺處，也因佛力的加持，進修而使之枯「竭」。

※無明與煩惱，是滋潤生死的源泉，既破無明卵，竭煩惱河，「一切生、老、病、死，憂、悲、苦惱」，當然也就完全「解脫」了！

## 己四 離鬥訟咒詛惡

### 一、鬥訟咒詛惡

復次，曼殊室利！若諸有情，好喜乖離，更相鬥訟，惱亂自他，以身語意，造作增長種種惡業，展轉常為不饒益事，互相謀害。

告召山林樹塚等神；殺諸眾生，取其血肉，祭祀藥叉羅剎婆等；書怨人名，作其形像，以惡咒術而咒詛之；厭魅蠱道，咒起屍鬼，令斷彼命，及壞其身。

#### (一) 鬥爭、誣訟、咒詛、謀害，都是導源於「瞋恨心」

這是離鬥訟咒詛惡。

◎眾生的鬥爭、誣訟、咒詛、謀害等種種不道德的行為，都是導源於瞋恨心。

這也可以因念藥師如來的聖號而得解除。

## （二）明「鬥訟咒詛」

### 1. 鬥爭、諍訟

藥師佛的本願，又說：「若諸有情」，**因瞋恨心重，彼此相處，不能謀求和合諒解**，而卻「好」生是非，歡「喜」互相「乖」角<sup>26</sup>「離」間，以致「更（互）相鬥」爭，互相諍「訟」。

鬥，即毆鬥；訟，即諍辯，或作文字上的攻訐，或訴諸法律。結果，兩敗俱傷，「惱亂自」己，又惱亂「他」人，彼此都痛苦不堪。

人與人間不能和睦相處，造成家庭的糾紛，社會的擾亂；國家與國家間不能和諧相處，引生國際間的戰亂。

◎總之，**人類不能和平，不能互助，皆由瞋恨煩惱的作祟。**

好喜乖離，自他惱亂的眾生，「以身語意」三業，「造作增長種種惡業」。你害我，我也害你，「展轉」報復，「常」時在做「不饒益」眾生的惡「事」；或公開，或暗裡，在「互相謀害」。

### 2. 咒詛、謀害

◎有力有勢的，可以**直接謀害對方**；而無能力的，即另想**祕密的邪惡辦法**。

如禱「告」「山林樹」木，以及「塚」墓間的鬼「神」，請它們代替報復。

或「殺」牛羊雞等「諸眾生，取其血肉，祭祀藥叉」與「羅刹婆等」。**藥叉，義譯輕捷，行動極為迅速，有大勇力。羅刹婆，義譯暴惡。這二者，是惡鬼中力量很大的，所以祭祀他，請他傷害敵方。**

或「書」寫「怨」仇「人」的「名」字，中國又加上怨仇的生辰八字，用草木「作其形像，以惡」毒的「咒術而咒詛」他。

或以「厭魅蠱道」相害：**厭**<sup>27</sup>，如泥木匠，嫌主人待遇不好，就在屋樑或牆壁間，暗藏些刀箭假人之類的東西，使主人居住不安；**魅**，近於中國所說的妖精；**蠱道**，是集毒蟲在一起，讓牠們自相殘殺，到最後剩下一隻，把牠弄死，磨成粉末，然後偷放入仇人的食物或衣服中，使他受毒致斃。

還有「咒起屍鬼」的，是對死尸念咒，使屍首活動起來，給他刀槍，要他去「斷」仇人的生「命」，以「及」損「壞其身」體。

◎**這些都從瞋恨心出發，害人不到而想出的邪術惡法，都是不道德的。**

◎現在時代進步了，少有用這些邪術害人，但**人與人的仇恨，仍然非常之深，而相害的手段，更為毒辣、殘酷。**

<sup>26</sup>【乖】1.背離；違背。7.邪惡；奸滑。（《漢語大辭典（一）》p.658）

【乖角】2.狡詐。

<sup>27</sup>【厭（丨丫）】6.以迷信的方法，鎮服或驅避可能出現的災禍，或致災禍於人。（《漢語大詞典（一）》p.941）

【厭禱】以巫術祈禱鬼神。



## 二、藥師佛的慈悲救濟

是諸有情，若得聞此藥師琉璃光如來名號，彼諸惡事，悉不能害。  
一切展轉皆起慈心，利益安樂，無損惱意及嫌恨心；各各歡悅，於自所受生於喜足，不相侵凌，互為饒益。

### （一）彼諸惡事，悉不能害

像這類受人毒害的「有情，若得」聽「聞此藥師琉璃光如來名號」，便可承其慈悲威力，使以上的種種「惡事」，失去效力，「不能」再為危「害」，這就是所謂邪不勝正。

◎邪神惡鬼，不管有多大的力量，也不及佛的慈悲願力。如有人遭受誣害，被下級政府機構拘禁，只要最高當局一道釋放令，誰能不服從？所以稱念藥師如來聖號的功德，力量最大！

◎據佛法說，要想危害別人，能否得手，當然是一個問題；若對方果真受害，那他自身也一定有問題的。如佛那樣，身心沒有一絲一毫的污染，淨潔無瑕，任憑再陰再強暴的魔力，也不能損動佛的一毛！猶如我們身上皮膚有傷，一粘著毒藥，便會中毒；若皮膚完整堅實，就不受影響。釋尊在世時，多少外道要陷害他，如用毒藥、惡咒、狂象、大石等，可是全都沒有效用。

◎所以要不受危害，<sup>[A]</sup>要減輕對方的毒燄，<sup>[B]</sup>更要增強自己的力量。如遇種種逼惱謀害，應切實受持藥師法門，依藥師如來的加被力，增強自己內在的力量，以消解抗拒外來的魔力。

### （二）不相侵凌，互為饒益

如得藥師如來的威力加持，不但一切惡事不能侵害，而且「一切」瞋害惱人的毒意，也都消解了，而彼此間能「展轉」的和樂相處，「皆起慈心」；而能相互增進種種「利益」，大家得到「安樂」。彼此間不再存有「損惱意及嫌恨心」；大家都慈顏相向，愛語相勉，「各各歡悅」。對「於自」已「所受」的果報，即使困難艱苦，也能安貧樂道，「生」「喜足」心，「不」再互「相侵」害，互相欺「凌」，而「互」助合作，「為饒益」事。

## 三、結說：以上四種惡，即是菩薩波羅夷罪

上面所離的四種惡：

- ◎一、是出發於貪心，而慳吝鄙惜，不行布施；
- ◎二、從慢心出發，毀謗三寶；
- ◎三、從嫉妒心出發，自讚毀他；
- ◎四、從瞋恨心出發，鬥訟咒詛。

※這在大乘中，罪惡極大，比之犯殺盜等根本大戒，並無差別。無論《勝鬘夫人經》、《梵

網經》、《菩薩瓔珞經》、《瑜伽菩薩戒經》<sup>28</sup>，都特別提出：**若犯了這四種惡，即是菩薩波羅夷罪，違犯大乘戒律。**

這四種罪惡，個人如不能消除，不能行菩薩道；人類如不能減輕此種罪惡，世界的和平，永久是沒有希望的！

所以我們要行菩薩道，消我們的宿業，遏止瘋狂的鬥爭，建設和平大同的理想世界，實有修持藥師淨土，發揚藥師法門的需要！

## 戊二 得善益

### 己一 得往生淨土益

#### 一、佛弟子以受持八關齋戒之善根，回向願生西方而未定者

復次，曼殊室利！若有四眾：苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、鄔波斯迦，及餘淨信善男子、善女人等，有能受持八分齋戒，或經一年，或復三月，受持學處。

以此善根，願生西方極樂世界無量壽佛所，聽聞正法，而未定者。

#### ※總說

上明離（四種）惡益；此下明得善益，也有四種<sup>29</sup>，先說得生淨土益。

#### （一）釋「佛弟子」

釋尊復對曼殊室利說：「若有四眾」佛弟子——「苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、鄔波斯迦」。苾芻（比丘），苾芻尼（比丘尼），為出家的男女二眾；鄔波索迦（優婆塞），鄔婆斯迦（優婆夷），是在家的男女二眾。在家二眾的名稱，義譯為近事男、近事女，因他（她）們都已信奉三寶，親近佛法。

四眾弟子而外，其他信佛法而未受三皈五戒的，為「淨信善男子、善女人」。

#### （二）釋「受八關齋戒」

##### 1. 八關齋戒的內容

這些佛弟子，「有能受持八分齋戒」的。

八分齋戒，或名八關齋戒：(一)、不殺生，(二)、不偷盜，(三)、不行淫，(四)、不妄語，(五)、不飲酒，(六)、不著花鬘不香塗身，(七)、不歌舞唱伎及過往觀聽，(八)、不臥高廣大床。

<sup>28</sup> 【菩薩戒本】依明代智旭之菩薩戒本箋要之命名，其四波羅夷為：(一)自讚毀他，(二)慳惜財法，(三)瞋不受悔，(四)謗亂正法。(《佛光大辭典（六）》p.5217)

<sup>29</sup> 案：善益，分四：往生淨土益、上生天國益、還生人間益、轉生丈夫益。

此八是戒，還有一種不非時食，名為齋，合為八分齋戒。

## 2. 八關齋戒的時間

受持八分齋戒的時間，「或經一年」之久，「或」祇于一、五、九「三」個「月」內，<sup>30</sup>「受持」此「學處」。

### (三) 以此受戒善根，回向願生西方而未定者

以此「受戒」善根，回向「願生西方極樂世界無量壽佛」的淨土，「聽聞」彌陀如來及諸大菩薩的開示「正法」。

可是這僅係願望，事實上能否往生，還「未」能決「定」。

## 1. 往生淨土的意趣

眾生因娑婆世界的環境太複雜，障礙太多，**不易修學正法**，所以要發願往生西方淨土；得一個**比較理想、比較合宜修學佛法**的安身處。

## 2. 往生淨土的方法

如這樣發願，而對於往生還沒有把握，這就得修持藥師法門，以作補救辦法。

◎往生淨土，除一心稱念佛號以外，**還應修學其他功德，積集善根，並非祇須稱念阿彌陀佛名號。**

◎<sup>(1)</sup>如此處所說，受持八分齋戒；<sup>(2)</sup>又如《阿彌陀經》說：『不可以少善根福德因緣，得生彼國』，所以**修行往生淨土，於信願外，還得兼行布施持戒等功行。**

### 二、若聞藥師佛名號，臨命終時八大菩薩示其道路而往生

若聞世尊藥師琉璃光如來名號，臨命終時，有八大菩薩，其名曰：文殊師利菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、無盡意菩薩、寶檀華菩薩、藥王菩薩、藥上菩薩、彌勒菩薩。

是八大菩薩乘空而來，示其道路，即於彼界種種雜色眾寶華中，自然化生。

### (一) 釋經文

願生西方而沒有把握的眾生，「若」能得「聞世尊藥師琉璃光如來」的「名號」，至心持念；依此稱念功德，及如來的本願力，便可獲得助力。

<sup>30</sup> (1)【三長齋月】又作三長月、三齋月、善月、神足月、神通月、神變月。指**正月、五月、九月等三個月長期間持齋**。過午不食，稱為齋。…〔中略〕…此等持齋之法，本無月日之數，據釋氏要覽卷下、四天王經等所載，言正、五、九為齋月，因天帝釋及四天王等，於此月察人善惡，人當食素持齋以修善福，此亦如來之隨機攝化善巧方便。（《佛光大辭典（一）》p.575）

(2)【六齋日】又作六齋。謂每月清淨持戒之六日。即白月八日、十四日、十五日，黑月二十三日、二十九日、三十日。僧眾每月於此六日須集會一處，布薩說戒。**在家二眾於此六日受持一日一夜八關齋戒**。印度自古傳說鬼神每於此六日伺機害人，故至此等日中，遂盛行沐浴斷食之風，其後佛教沿用此一行事，並謂於此六日，四天王必下降世間，探查人間之善惡。（《佛光大辭典（一）》p. 1311）

所以當「臨命終時」，即「有八大菩薩」——文殊（曼殊）師利、觀世音、得大勢（大勢至）、無盡意、寶檀華、藥王、藥上、彌勒——「乘空而來」，指「示其」往生淨土的「道路」；一刻間，「即於彼界」的「種種雜色眾寶華中，自然化生」。

極樂國土的寶華，如《阿彌陀經》說：『大如車輪，青色青光，黃色黃光，赤色赤光，白色白光，微妙香潔』。往生西方的眾生，就在各種不同顏色相雜的寶華中，不須父母因緣，就能自然化生。

## （二） 辨明所生淨土

念阿彌陀佛，臨命終時，有觀音、勢至二大菩薩來接引；若念藥師如來，則有八大菩薩來迎。這裡有個問題：經中『即於彼界』的彼字，究竟是指東方琉璃世界？抑是指西方極樂世界？可作兩種說法：

### 1. 往生西方

一、受八大菩薩的引導，往生西方淨土，這是很通情順理的。

### 2. 往生東方

二、初發願往生西方淨土，因沒有把握，後又得聞藥師如來名號，始有八大菩薩的接引，是往生東方淨土的。

### 3. 會通二說

這二種說法都可通，因為**佛佛平等，淨土當然也是一樣。**

◎**我們生到那一淨土，依憑我們過去的願力，功德力。**<sup>[1]</sup>如對阿彌陀佛的信心強，現在稱念藥師如來，藥師如來即能以慈悲願力，助我們往生西方阿彌陀佛的國土。阿彌陀佛力，伸手拉我們，而藥師佛力，又在後面推一下，生西方淨土就容易了。<sup>[2]</sup>**若對藥師如來的信念深**，過去念阿彌陀佛，現在阿彌陀佛，也可助我們往生藥師淨土。

◎淨土的意義是一樣的，喜歡西方即往生西方，樂意東方便往生東方；佛佛道同，淨土與淨土也是平等無二的。

## 己二 得上生天國益

或有因此生於天上，雖生天上，而本善根亦未窮盡，不復更生諸餘惡趣。

### 一、得生天上（信心、願力、資糧，不夠作為往生淨土的條件）

藥師法門的利濟有情，非常廣大普及。「或有」眾生，「因」為得聞藥師如來名號，以「此」功德而「生於天上」。

◎不生淨土而生天國，並非藥師如來不加被，而是**眾生的信心、願力、資糧，不夠作為往生淨土的條件，祇可以感得生天之樂。**

## 二、天壽終了，不墮惡趣（一般天福享盡便要墮落）

※不過這也與一般生天不同；

◎一般天福享盡便要墮落，

◎可是這類眾生，由於過去生中，曾聞藥師名號的關係，「雖生天上」受天福；等到天壽終了，「而本」有的生天「善根」，「亦未」能「窮盡」。所以絕對可以保證，「不復更生」地獄、餓鬼、畜生等「諸餘惡趣」，不會像一般天人的可能墮落。

## 己三 得還生人間益

天上壽盡，還生人間，或為輪王，統攝四洲，威德自在，安立無量百千有情於十善道；

或生剎帝利、婆羅門、居士大家，多饒財寶，倉庫盈溢，形相端嚴，眷屬具足，聰明智慧，勇健威猛，如大力士。

### 一、天上壽盡，還生人間（不墮惡趣）

#### （一）釋經文

生天是有盡的，但又不墮三惡道，所以到了「天上壽盡」，自然「還生人間」。

#### （二）特明「人間的特勝（勝過天上）」

◎平常都說人間太苦，其實人間是個好地方；

◎釋尊不出天上而生人間，我們可以領會到，人間對於菩提道，是如何富有價值了！

◎人間的環境，不太苦也不太樂，既沒有天國欲樂的迷惑，也沒有三途劇苦的逼惱，實是最適修行辦道的理想場所。

※我們若能切實利用它，精進修習福慧資糧，那麼佛果是離我們並不太遠的。<sup>31</sup>

<sup>31</sup>（1）印順導師《佛在人間》p.132：

有人問：神教與佛教有什麼不同？我說：神教說人間不如天上，佛教說人間更好。

既得人身，不要錯過他，應該尊重人身，發揮人的特性而努力向上，這是佛教的一大特色。

（1）印順導師《佛法概論》p.53 ~ p.55：

天上的享受，雖比人類好，但只是庸俗的，自私的；那種物質欲樂，精神定樂的陶醉，結果是墮落。所以人間最好，經中常說「人身難得」的名言。《增舍·等見品》說：某「天」五衰相現——將死時，有「天」勸他說：你應求生善趣的人間。人間有什麼值得諸天崇拜呢？經上接著說：「諸佛世尊皆出人間，非由天而得也」。這即是說：諸佛皆在人間成佛，所以人為天的善趣，值得天神的仰慕。

成佛，是體悟真理，實現自由。佛陀說法，即是宣揚此真理與自由之光。真理與自由，是天國所沒有的，有的只是物欲與定樂。諸天是享樂主義者，不能警覺世間的苦難，不能策發向上，所以惟有墮落，不能獲得真理與自由。…〔中略〕…

我們如不但為了追求五欲，還有更高的理想，提高道德，發展智慧，完成自由，那就惟有在人間才有可能，所以說「人身難得」。

## 二、還生人間，成為有力的領導者

從天上還生人間的有情，因過去曾聞藥師佛聖號，**成就了深厚的善根，故他們大多是些有力的領導者。**

### (一) 轉輪聖王

#### 1. 統攝四大部洲

「或為」轉「輪」聖「王，統攝四」大部「洲」。

依佛教說，此世界當中有一須彌山，東南西北為四大部洲，每洲多有小王統治。但金輪王統四大洲，銀輪王統三洲，銅輪王統二洲，鐵輪王統一洲。

今為金輪王，統攝四大部洲，也即是統一天下。其「威德」極大，權力無比，一切都能如意「自在」。

#### 2. 輪王以十善治世，融道德與政治為一

輪王的治理天下，是為了使人類都生活得理想，也即是用良好政治，使人類都過著一種向上的、有意義的生活，故說：「安立無量百千有情於十善道」。

**頂好的政治，即是推行十善的政治。**十善是：身不殺生、不偷盜、不邪淫；口不妄語、

---

佛陀何以必須出在人間？**人間有什麼特勝？**這可以分為四點來說：

**一、環境：**天上太樂，畜生、餓鬼、地獄——三途太苦。**太樂了容易墮落，太苦了也無力追求真理與自由。**

人間也有近於這兩邊的形態：如生活寬裕，遺產豐富的，由於物質的過分享受，窮奢極欲，每每汨沒自己，弄到墮落而後已。反之，太貧苦了，由於生活的逼迫，為衣食等所苦，或作殺盜等惡業，少有機會能從事學問，追求真理與自由。**苦樂均調的人間，尚有此種現象，何況極樂的天堂，極苦的地獄！**經上說：帝釋天為了佛法，特來世間稟受，但他在享受五欲時，竟然完全忘記了。

**太樂太苦，均不易受行佛法，唯有苦樂參半的人間，知苦而能厭苦，有時間去考慮參究，才是體悟真理與實現自由的道場。**

**二、慚愧：**…〔中略〕…

**三、智慧：**…〔中略〕…人間的環境，苦樂兼半，可以從經驗中發揮出高尚的智慧。如不粗不細的石頭，能磨出鋒利的刀劍一樣。

**四、堅忍：**…〔中略〕…

這四者，**環境是從人的環境說；後三者，是從人的特性說。**

(3) 印順導師《成佛之道·五乘共法（增註本）》p.98 ~ p.99：

一、人乘與天乘，都是善報。

依**福報**來說，天報比人報要勝妙得多。所以應該修人乘法，最好能修天乘法。

可是，如上面所說，人有三事，比諸天還強；佛出人間；諸天命終，也以人間為樂土；在這**適宜於修學佛法**的立場，**人間比天上好，人乘法也就比天乘法更可貴！我們以人身來學佛，切不可羨慕天國的福樂，應該修學人乘正法。**

為了「求」得「人」身，「而」修行人乘正法，當然依業受報，「得」到了可貴的「人」身。至於天乘法，不是完全不可修，但要不是為了生天，並且不願生天，這樣的「修」行「天」法，由於願力，「不」致隨業力而報「生天」上。

願力是不可思議的！不過，高深的天法（禪定），還是不修為妙。恐怕願力不敵業力，為業力所牽而上生天國，**這就落於八難之中，成為學佛的大障礙了。**

不兩舌、不惡口、不綺語；意不貪、不瞋、不邪見。經裡說輪王的治權到達一個地方，小國王便以金銀財寶獻給他，他不要，祇是諄諄勸導小王，多以十善治世。

◎輪王的理想天下，是十善普及的天下，政治是一種道德的政治，引導人民步上美滿、安樂、向上的人生境地。所以經中每說轉輪聖王，多係菩薩的化身。孔子所說『導之以德，齊之以禮』的政治，與輪王的德政相近。

◎這重於道德的激發，思想的淨化，從精神文明的基礎上，建立高尚的道德生活，融道德與政治而為一。

## （二）刹帝利、婆羅門、居士大家

### 1. 釋三大族

<sup>[1]</sup>福德較大的眾生，還生人間作輪王；<sup>[2]</sup>差一點的，則「或生刹帝利」——武士貴族階級；或生宗教階級的「婆羅門」族；或生于「居士大家」——自由民中的實業家。

### 2. 生三大族而具的優越條件

轉生以上的三大族，

第一是產業豐富，「多饒財寶，倉庫盈溢」；

第二是身「形相」貌，生得極其「端」正莊「嚴」；

第三是父母、兄弟、夫婦、兒女等「眷屬」，都「具足」無缺；

第四是生得很「聰明」，有「智慧」，廣聞博知；第五是「勇」敢、「健」強、「威猛」無比，「如大力士」那樣，可以摧伏一切，而不為他所屈。

生于人間而具備了這一切優越條件，才算是美滿幸福的人生。

## 己四 得轉生丈夫益

若是女人，得聞世尊藥師琉璃光如來名號，至心受持，於後不復更受女身。

「若」本來「是女人」，對於女身生厭棄心，因「得聞世尊藥師琉璃光如來名號」，而「至心」領「受」奉「持」，便能永遠「不復更受女身」，以大丈夫身，精進修行，向于佛果。

### ※總結「聞名憶念益」

以上的離四種惡<sup>32</sup>，得四種樂<sup>33</sup>，均為聽聞藥師如來聖號，進而至心稱念，如法修持，而獲得的效果；我們若想離惡得樂，就得依此教法信受奉行！

<sup>32</sup> 案：離四種惡：離慳吝貪惜惡、離毀犯見慢惡、離嫉妒誹謗惡、離鬥訟咒詛惡。

<sup>33</sup> 案：得四種益：得往生淨土益、得上生天國益、得還生人間益、得轉生丈夫益。

## 丁二 持咒治病益

### 戊一 由願觀苦

復次，曼殊室利！彼藥師琉璃光如來得菩提時，由本願力，觀諸有情，遇眾病苦，瘦癯、乾消、黃熱等病；或被厭魅、蠱毒所中；或復短命；或時橫死；欲令是等病苦消除，所求願滿』。

**一、校量功德：聞名利益廣，可離種種惡、獲種種善樂；持咒利益較狹，祇能治病**

如來開示的善巧方便中，現講第二持咒治病益。

**聞名利益內容廣，可以離種種罪惡，獲種種善樂；持咒利益較狹，祇能治病。**

眾生如有病苦，虔誠持念藥師咒，便可病根拔除，恢復健康。

### **二、釋經文**

#### **（一）藥師佛得菩提時，觀諸有情的病苦**

釋尊說了聞名利益，又呼喚「曼殊室利」說：「彼」東方「藥師琉璃光如來」，當他證「得」大「菩提時」，「由」於菩薩因地所發的「本願力」——欲慈濟一切眾生的苦難，尤其是病苦，所以便以慧眼「觀」察「諸有情」的病況。

眾生所「遇」種種的「病苦」，今祇略舉數種：

#### **1. 生理上的病患**

（一）、「瘦癯（羸）」，即肺病等，古代叫勞傷病。（二）、「乾消」，我國醫書中叫消渴症，口渴、肚餓，吃得多，屙得多，一天天消瘦。（三）、「黃熱」，即黃疸，身上溫度高，面色眼睛全都發黃。

這三種病，在當時為極流行的重病，故釋尊舉為例證。這均屬生理上的病患。

#### **2. 厭魅、蠱毒所害**

其次，「或被厭魅」所擾，即被人暗中捉弄，使其神識顛倒，危害健康；或被「蠱毒所中」，而喪身失命。

#### **3. 短命、橫死**

眾生遭受這些病患與毒害，「或」即「短命」——年輕便夭亡，未盡天年；「或時橫死」，如為刀槍所傷，為水所溺，乃至火燒致死等。

◎人的福報盡，壽命未盡，是短命；福報、壽命都未盡，而偶然死於非命，名為橫死。

#### **（二）欲令病苦消除，所求願滿**



藥師如來發大慈悲，「欲令」眾生一切「病」痛「苦」難，皆得「消除」，使其「所求」的消災延壽的「願」欲，能夠得到「滿」足。

### 三、再校量「念藥師佛」與「持藥師咒」的功德

有人說念佛好，有人說念咒好。若依本經看起來，**念藥師佛功德要大得多，什麼惡業都能消除，什麼願望都能感應實現；持咒功德雖妙，但祇局於治病。**

所以我們要求消災免難，平時的行持，**最好還是多多稱念藥師如來的聖號；若為治病，即可多持藥師神咒。**

## 戊二 入定說咒

### 一、入定演說

時彼世尊，入三摩地，名曰除滅一切眾生苦惱；既入定已，於肉髻中出大光明，光中演說大陀羅尼曰：

#### ※總說

上面說藥師如來由大悲願力，觀察眾生的病苦；既然深知眾生病情，為滿足眾生的願求，特為施設方便，入定宣說神咒。

#### (一) 世尊入定

那「時」候，「彼」藥師「世尊入三摩地」——定。**三摩地，此譯等持，即平等持心，不昏沈，不掉舉，令心保持平衡、安靜，而專注於一境。**

在經中，佛將說法、說咒，或現神通時，每每先入定。

◎佛原無時不在定境中，無論穿衣、吃飯、說法度生，佛的心境都常安住定中。不過為與眾生作示範，適應眾生的心情，故每欲說法（咒）現通的時候，即首先入定。

◎佛法雖不特別重視定，但一切功德智慧，確都由定中流出。<sup>34</sup>

<sup>34</sup> (1) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.315 ~ p.316)

**依住堪能性，能成所作事。**

為什麼要修止而得禪定？因修止而能得定，就能成辦種種有義利的事業。所以說：『**制心一處，無事不辦**』（5.047）。**修止而得住心時，身心引發輕安，身心都輕快舒適，而有行善離惡的力量。**

眾生一向在散亂心中，對欲境的抗拒力，煩惱的制伏力，善事的進修力，都非常薄弱，總覺得有心無力，如逆水行舟那樣的艱難。身體也如此，身體健康的，也時有煩勞不堪的感覺。如久病一樣，身心都滯重遲緩，軟弱無力。

如修止而能住正定，「依住」心而發生「堪能性」，就是**從身輕安而生身精進，從心輕安而生心精進；過去無能不堪的情形，全部改觀。**依止這樣的堪能性，就「能」勇於進修，作「成所」要「作」的「事」業。

什麼是**要作的事**？<sup>[1]</sup> 聲聞人，依定才能**得現法樂住，得殊勝知見（天眼），得分別慧，得漏盡解脫。**<sup>[2]</sup> 大乘行人，依定才能**引發身心輕安，引發神通等功德；能深入勝義，更能作饒益眾生的種**

定的種類很多，根據其不同作用，而安立種種名稱；現在藥師如來所入的三摩地，叫做「除滅一切眾生苦惱」定。

### （二）於肉髻（無見頂）中出大光明

藥師如來「入定」後，即「於肉髻中出大光明」。頭頂上的肉髻，為佛的三十二相之一，名無見頂相。

頭部為全身最高最貴的所在，今從佛的無見頂上放大光明，這即表示從最高定發究竟慧；身光先發，心光也就隨應而來。慧發於定，而說法說咒，則又是從智慧流出的善巧方便，故從無見頂上放大光明。

大乘經所說咒語，每有從佛的無見頂放光說出，如楞嚴咒，即是佛頂放光化佛而宣說出來的。頂髻在佛的最高處，我們所不能見，表示此咒從佛最高的智慧中流出，深妙不可思議。

### （三）演說大陀羅尼

「光中演說大陀羅尼」：

陀羅尼，譯為總持，其中含二義：（一）、持，（二）、遮；能攝持一切功德，遮障一切罪惡；也即是總一切法，持無量義。

#### 種事業。

總之，佛法的殊勝功德，都是離不了定的，所以應專心修習禪定。

（2）印順導師《學佛三要》p.168：

修慧，即本著聞思所成智慧，對佛法所有的解悟，在與定心相應中，觀察抉擇諸法實相，及因果緣起無邊行相；止觀雙運而引發深慧，名修所成慧。

三慧之中，聞慧是初步的，還是不離所聞的名言章句的尋思、理解；思慧漸進而為內心的，對聞慧所得的義解，加以深察、思考；修慧的特殊定義，是與定相應，不依文言章句而觀於法義。這聞思修慧，總名加行慧，因它還沒有到達真正的實證階段。

經過定慧相應、止觀雙運的修慧成就，更深徹的簡擇觀照，終於引發無漏慧，又名現證慧；由此無漏慧，斷煩惱，證真理，這才是慧學的目標所在。

（3）印順導師《學佛三要》p.187 ~ p.188：

在三有漏慧的修行過程中，思慧與修慧，同樣對於諸法起著分別抉擇，祇是前者（雖也曾習定）未與定心相應，後者與定心相應。

思惟，又譯為作意，本是觀想的別名，<sup>(1)</sup>因為修定未成，不與定心相應，還是一種散心觀，所以稱為思慧。<sup>(2)</sup>如定心成熟，能夠在定中，觀察抉擇諸法實相，即成修慧。

<sup>(1)</sup>心能安住一境——無論世俗現象，或勝義諦理，是為止相；止相現前，對於諸法境界，心地雖極明了，但並非觀慧，而是止與定應有的心境。<sup>(2)</sup>止修成就，進一步在世俗事相上，觀因果、觀緣起、乃至觀佛相好莊嚴；或在勝義諦中，觀法無我，本來寂滅。這不但心地極其寂靜明了，而且能夠於明寂的心境中，如實觀察、抉擇，體會得諸法實相。從靜止中起觀照，即是修觀的成就。這是佛為彌勒菩薩等開示止觀時，所定的界說。單是緣世俗相，獲得定心成就，並不能趣向證悟；必須觀察一切法無我畢竟空寂，才可從有漏修慧引發無漏的現證慧。

修慧雖不能直接取證，但卻是到達證悟的必經階段。四依裡的依智不依識，就是修慧的指導標準。

<sup>(1)</sup>識是有漏有取的，以我我所為本的妄想分別，若依此而進修，不但不得證悟解脫，而且障礙了證悟解脫之路。<sup>(2)</sup>智則相反地，具有戳破我執，遣除邪見的功能，無自性無分別的慧觀，能夠降伏自心煩惱，引發現證智慧。

在佛經中，有文字陀羅尼<sup>35</sup>、語言陀羅尼等多種，<sup>36</sup>此處是咒陀羅尼，因其功用大，故名大陀羅尼。

## 二、陀羅尼（咒）語

『南謨薄伽伐帝，鞞殺社窣嚩，薛琉璃，鉢喇婆，喝囉闍也，怛陀揭多耶，阿囉喝帝，三藐三勃陀耶。怛姪他：唵！鞞殺逝，鞞殺逝，鞞殺社，三沒揭帝，娑訶！』

### （一）釋咒義

向來以為咒是秘密藏，持念就好，不可求解；其實咒語大部分都可以解釋，祇有極少幾句在可解與不可解之間。

「南謨」，即皈依、皈命的意思。「薄伽伐帝」，為薄伽梵的異譯，也即是世尊。「鞞殺社窣嚩」，是藥師。「薛琉璃」，即是琉璃。「鉢喇婆」，是光。「喝囉闍也」，是王。「怛陀揭多耶」，是如來。「阿囉喝帝」，是應（供）。「三藐三勃陀耶」，是等正覺。這幾句綜合起來，即是：『**皈命世尊藥師琉璃光王如來、應、等正覺**』。

以下才是真正咒心：

<sup>35</sup>（1）《大智度論》卷 79〈66 囑累品〉（大正 25，620b12-13）：

**因一字即入畢竟空**，是名「**文字陀羅尼**」；如先陀羅尼中說。

（2）《大智度論》卷 42〈9 集散品〉（大正 25，367a1-6）：

復次，**菩薩聞一字，即入一切諸法實相中**。如聞「阿」字，即知諸法從本已來無生；如是等。如聞「頭佉」，一切法中苦相生，即時生大悲心。如聞「阿尼吒」，知一切法無常相，即時入道聖行。**餘如「文字陀羅尼」中廣說。**

（3）《大智度論》卷 48〈19 四念處品〉（大正 25，408b12-409a24）：

因字有語，因語有名，因名有義；**菩薩若聞字，因字乃至能了其義**。是字，初阿，後荼，中有四十。

得是**字陀羅尼菩薩**，若一切語中聞阿字，即時隨義，所謂一切法從初來不生相。阿提，秦言初；阿耨波陀，秦言不生。…〔中略〕…若聞茶字，即知一切法必不可得。波茶，秦言必。茶外更無字；若更有者，是四十二字枝派。

是字常在世間，相似相續故、入一切語故無礙。如國不同，無一定名，故言無名。聞已便盡，故言滅。諸法入法性，皆不可得，而況字可說！諸法無憶想分別故不可示。先意業分別故有口業，口業因緣故身業作字。字是色法，或眼見，或耳聞，眾生強作名字，無因緣，以是故不可見、不可書。諸法常空，如虛空相，何況字說已便滅！是**文字陀羅尼**，是**諸陀羅尼門**。

<sup>36</sup>《大智度論》卷 5〈1 序品〉（大正 25，96a5-b28）：

問曰：是陀羅尼有幾種？答曰：是陀羅尼多種。

一名**聞持陀羅尼**。得是陀羅尼者，一切語言諸法，耳所聞者，皆不忘失，是名聞持陀羅尼。

復有**分別知陀羅尼**。得是陀羅尼者，諸眾生、諸法，大小好醜，分別悉知。如偈說：「諸象馬金，木石諸衣，男女及水，種種不同。諸物名一，貴賤理殊，得此總持，悉能分別。」

復有入**音聲陀羅尼**。菩薩得此陀羅尼者，聞一切語言音，不喜不瞋。一切眾生如恒河沙等劫，惡言罵詈，心不憎恨。…〔中略〕…

復有名**寂滅陀羅尼**，**無邊旋陀羅尼**，**隨地觀陀羅尼**，**威德陀羅尼**，**華嚴陀羅尼**，**音淨陀羅尼**，**虛空藏陀羅尼**，**海藏陀羅尼**，**分別諸法地陀羅尼**，**明諸法義陀羅尼**。如是等略說五百陀羅尼門，若廣說則無量。

「怛姪他」，就是『即說咒曰』的意思。

「唵」，應讀作喻音，意義很多。(一)、皈依義，即是集中身心而向於三寶；(二)、警覺義，提起注意；也就是把精神集中起來，注意一個地方。

「鞞殺逝，鞞殺逝，鞞殺社」，即是說：藥！藥！藥！

「三沒揭帝」，即是普度，普遍救度一切眾生之義。

「娑訶」，也作『娑婆訶』，意思是速得成就，等於中國古代文書中的『急急如律令』。

此咒上半是皈依藥師如來，祈求加被；下半是說用藥治療一切眾生病苦，希望立即痊癒。

## 〔二〕 詳明佛教中的咒語

### 1. 形式

佛教中的咒語，形式大多如此，**一開頭就是歸依什麼佛或什麼菩薩**，如大悲咒的『南無喝囉怛那哆囉夜耶』等，即是歸依三寶，歸依聖觀音菩薩的意思，往生咒的『南無阿彌多婆夜』，即是歸依阿彌陀佛；還有善天女咒，以及其他許多咒語，也都以歸依為開始。

### 2. 持咒靈驗的條件

持咒到底是否靈驗？**這當然有其潛在難思的作用，不過也有條件。**

◎<sup>[1]</sup>在特殊情況下，危急臨頭，專誠懇切，念起來就每有效用。<sup>[2]</sup>或者是經很長的時間，每日精勤持念，才能發生神效。有人持大悲咒，十年或廿年，得到神驗，可以為人治病，一念就發生作用，這是恆久受持的關係。

◎有的人<sup>[1]</sup>臨時念幾遍，心不專切；<sup>[2]</sup>或斷斷續續受持，沒有恆心，所以不會靈驗。如打太極拳，時間短暫，不曾多練習，對身體毫無用處；若時間長久，而能無間練習，自然可以出功夫。

### 3. 持咒與念佛的同異

◎**持咒與念佛，都要持久，要一心專念。**

不過念經念佛與念咒，多少有些不同。

◎**念經要了解經義，念佛也要明了佛的名號及其本願功德；**

◎念咒則不然，咒的含義非常多，不必了解，行者祇須集中精神持念就行。

### 4. 佛菩薩咒力的正確理解

◎雖然不能了解其中意義，但有一潛在的力量。這種力量，隱而不顯，看不見，想不透，而作用卻非常大。我們持念藥師咒，依此咒的力量，就可與藥師如來的願力相交感，而得消除病患。

◎這如世間人，<sup>[1]</sup>有時用說話，或用通訊，可以詳盡地表白意見，使對方明瞭；<sup>[2]</sup>可是有時，彼此預先有了密約，或祇用一句話，或符號，或密碼，外人雖然不懂，但他們兩者間，卻能藉此互達情意。

◎藥師咒，就是我們眾生有病痛時，向藥師如來懇求救濟的一種密碼；我們不一定了解其中意義，祇須至心持念，自然就會與藥師如來的慈悲願力發生交感作用，使我們達到消除病苦的目的。

※其他咒語，凡有不可解的地方，我們都應作這樣的理解。

### 三、說咒已，一切眾生病苦皆除

爾時，光中說此咒已，大地震動，放大光明，一切眾生病苦皆除，受安隱樂。

當「時」，藥師如來在「光中說」了「此咒」之後，因受佛光的威力所動，「大地」都「震動」起來，而且普遍的「放大光明」，照「一切眾生」，使一切眾生頓除宿業，所有「病苦」，盡「皆」消「除，受安隱樂」，不會再受病苦的纏綿侵擾，而永遠過著安靜康寧的生活。

<sup>[1]</sup>藥師如來在東方淨土宣說此咒，可令彼土一切眾生身心健康，無病自在，得安隱快樂。地動放光除病等，即表示此咒的功力，是何等偉大！

<sup>[2]</sup>釋尊本著悲愍心懷，特別將他介紹給這個充滿無邊病苦的娑婆世界，希望我們能夠依教奉行，也得藥師如來的護念，根絕一切病患，像東方淨土的眾生一樣，過著安寧康樂的生活。

## 戊三 持咒滅苦

『曼殊室利！若見男子、女人，有病苦者，應當一心為彼病人，常清淨澡漱，或食、或藥、或無蟲水，咒一百八遍，與彼服食，所有病苦悉皆消滅。

若有所求，至心念誦，皆得如是無病延年；命終之後，生彼世界，得不退轉，乃至菩提。

### 一、最好病者自己念；若病勢沈重不能持念，別人可代為持念

念咒除病，最好是病者自己念；若病勢沈重，自己不能持念，那麼別人可代為持念。

### 二、為病人持咒的方法

釋尊又告訴曼殊菩薩：假「若」看「見」有「男子」或是「女人」，染患到種種「病苦」，

#### (一) 三業清淨

##### 1. 意清淨（一心不亂）

就「應當一心為彼病人」，虔持藥師如來神咒，使他脫離病痛。在平時如肯下工夫勤念多念，念得一心不亂，到了應用的時候，必然有靈驗的。

## 2. 身、口清淨（洗澡、漱口）

替病人持念此咒時，必須洗「澡、漱」口，「常」保持身口的「清淨」。

### （二）用食物、湯藥、清淨水，持咒而與病人服食

然後用病人吃的「食」物，如水果、稀飯之類；「或」用病人所服的「藥」湯藥丸；「或」用「無蟲」的清淨「水」也可以；用這些東西，持「咒一百」零「八遍」，然後給「與」病人「服食」。

這樣，病人「所有」的一切「痛苦」，便可「悉皆消滅」。

### 三、若有他求而念咒，亦蒙佛加被

#### （一）如康復後，求免於短命、橫死、餓死等，皆得以「無病延年」

「若有」其他的要「求」，如恢復健康以後，要求免於短命，或免於橫死、餓死等等，能「至心念誦」藥師神咒，也同樣可以蒙佛加被，得以「無病延年」。

#### （二）命終之後，展轉引發「往生東方，得不退轉」等

而且，「命終之後」，憑此咒力也能展轉引發功德，往「生」東方淨琉璃「世界」。只要往生東方淨土，決定「得不退轉，乃至」究竟證得大「菩提」果，如西方極樂淨土一樣。

## 戊四 結勸受持

是故曼殊室利！若有男子、女人，於彼藥師琉璃光如來，至心殷重恭敬供養者，常持此咒，勿令廢忘。

持咒利益，到這裡作一結論，釋尊鄭重勸導大眾恭敬受持，所以呼曼殊室利說：以「是」之「故」，「若有男子」或「女人」，對「於彼藥師琉璃光如來」，能「至心殷」勤、尊「重、恭敬、供養」，那麼對於「此」藥師「咒」，應當「常」時受「持」念誦，自利利他，切「勿令」它「廢忘」！

## 丁三 供養受持益

### 戊一 供養得護持益

#### 己一 修供養行

## 一、供養「藥師佛」

復次，曼殊室利！若有淨信男子女人，得聞藥師琉璃光如來應正等覺所有名號，聞已誦持；晨嚼齒木，澡漱清淨，以諸香華、燒香、塗香、作眾伎樂，供養形像。

### ※總說

在供養受持益<sup>37</sup>中，先明供養得護持益。對於藥師如來，不但要稱名，持咒，同時還要施設種種供養。

先說供養藥師佛。

#### （一）聞已誦持——包括禮拜供養

釋迦世尊又說：「復次，曼殊室利！」「若」對佛法「有」清「淨信」心的「男子」和「女人」，「得聞藥師琉璃光如來、應、正等覺所有」的「名號」，及其悲切的行願，和消災免難的慈恩，聽「聞」以後，應恭敬「誦持」——這包括禮拜供養。如普賢的十大行願，即有「稱讚如來」與「廣修供養」等願。

#### （二）供養方法

然而，供養藥師佛，應該如何呢？這裡說：早「晨」起來，首先就得「漱」口洗「澡」。印度古代，一般習慣於清「晨」起身，就「嚼」一種「齒木」，木中有苦汁，可除口臭；用這種木枝漱刷，等於現代牙刷牙膏的合用。

漱口沐浴之後，身心都已「清淨」，然後敬獻各種芳「香」的妙「華」；及「燒」燃用的名「香」；「塗」身的「香」末，香膏；以及「作眾伎樂」，歌頌讚嘆。

藥師如來在東方世界，此間眾生不能面申供養，所以這香華供具，祇能「供養」他的「形像」——金塑、木雕、銅鑄、紙繪等像。

#### （三）佛雖不在這個世界，我們供養佛，佛當然受到我們的供養，當然成就供養功德

有人問：佛不在這個世界，我們供養他，是不是能有利益？

◎這可說一譬喻：如總統住在臺北，而臺灣各處，以及僑胞都為總統祝壽，當然總統是受到大眾的慶祝，不能說毫無意義。

◎我們供養佛陀，佛陀當然受到我們的供養；而且由於我們的敬虔心，清淨心，當然能成功德利益。

## 二、供養受持「藥師經（藥師法門）」

於此經典，若自書，若教人書，一心受持，聽聞其義。

#### （一）應修供養

<sup>37</sup> 案：「供養、受持」益：供養，得護持益；受持，得加被益。

一方面供養藥師如來的形像，一方面對「於此」藥師琉璃光如來本願功德「經」，也要供養受持。

## （二）供養方法

### 1. 自書，教人書

或「自」己「書」寫，或「教」別「人書」寫；現在工業發達，有了印刷，不一定是抄寫，出錢印經也一樣。

### 2. 一心受持，聽聞其義——真正的供養法

此外，還要對此經義「一心受持，聽聞其義」。受持，包括從聞起思，從思而修的一切行。**這不要以為是學教，這是真正的受持於法，供養於法。**

## 三、供養「弘揚藥師法門的法師」

於彼法師應修供養，一切所有資身之具，悉皆施與，勿令乏少；如是便蒙諸佛護念，所求願滿，乃至菩提』。

### （一）應修供養

**供養藥師佛，供養藥師法門，更應供養弘揚藥師法門的法師。**所以說：對「於」弘揚此法門的「法師」，也「應」當廣「修供養」。

### （二）法師的重要性

◎古德說：『人能弘道，非道弘人』<sup>38</sup>。佛法所以能久傳，能發揚光大；使正法住世，慧命延續，完全是法師的功績。

對某種經典或某一法門，有法師倡導宣揚，人們才知道它的殊勝功德，種種好處，因而才有人發心書寫經典，有人雕塑佛像，有人受持讀誦，禮拜供養，乃至依法奉行。

◎所以有了法師，佛法僧三寶也就俱全了。

### （三）供養的方法及心態

因此，對弘揚藥師法門的法師，應起恭敬心，供養心。凡是生活上需要的「一切所有資身之具」，如穿的，吃的，用的，「悉皆施與，勿令」資生「乏少」，而障礙自修或弘通。

**供養法師，應作報恩想，利益眾生想。**

## 四、如是供養三寶，諸佛護念

若能「如是」供養三寶，不但藥師如來歡喜護念，即十方「諸佛」也歡喜「護念」，使其「所求」之「願」，皆得圓「滿」實現，「乃至」悟證「菩提」。

<sup>38</sup>《續高僧傳》卷3（大正50，444c9-12）：

寶船雖沒遺教猶存，即是如來法身無有異也。然人能弘道非道弘人，遠有彌勒、文殊親承音旨，近則圖澄、羅什發明經教。



## 己二 得護持益

### 庚一 曼殊護持

爾時，曼殊室利童子白佛言：『世尊！我當誓於**像法轉時**，以種種方便，令諸淨信善男子、善女人等，**得聞世尊藥師琉璃光如來名號**，乃至睡中亦以佛名覺悟其耳。

#### 一、總說

如來說到，於藥師法門凡能受持、供養的眾生，藥師如來及與諸佛，都會加被護持；曼殊室利菩薩，即隨順佛旨，而說自己與諸天護持。先是曼殊菩薩發願護持。

#### 二、像法轉時，令淨信善士得聞藥師佛名，乃至睡中得聞

當釋尊開示供養利益「時」，「曼殊室利童子」稟「白佛」說：「世尊」！受持供養有這麼大的功德，為了利樂有情，「我當」發大「誓」願，要「於像法轉時，以種種」善巧「方便」，

<sup>〔1〕</sup>「令」一切有清「淨信」心的「善男子、善女人等」，大家都能「得聞世尊藥師琉璃光如來」的「名號」，

<sup>〔2〕</sup>甚「至」在昏沈的「睡」夢「中」，也「以」藥師「佛」的「名」號，給他們聽到而有所「覺悟」。

這是曼殊菩薩在佛前所發的悲願。

<sup>〔1〕</sup>現今大家能夠聽到藥師如來的聖號，和親聞《藥師如來本願功德經》，可說皆因曼殊菩薩的悲願力的加被。

<sup>〔2〕</sup>夢裡見佛或聞佛名號，也是常有的事。

#### 三、夢裡見佛或聞佛名號之事例及因緣

##### （一）事例

半年前，有位居士告訴我：臺中有一位太太，原是天主教徒。一天夜裡，在夢中見一塊不像是樹幹又不像石頭的東西，上面刻著『大悲心陀羅尼』六個大字。她為此請教很多人，個個都說不懂；後來遇到一個佛教徒，才告訴她，佛教確有這麼一部叫《大悲心陀羅尼》的經典。她於是改信佛教，並且發心印行那一部經。

##### （二）因緣

這有兩方面的因緣：一是自己善根已經達到成熟階段，二是菩薩的大悲願力，使眾生在夢中不知不覺間發現到。

**四、清醒得聞持念藥師聖號、法門，比之夢中見佛聞法，善根要深厚得多**

◎當前法會大眾，不要以為自己沒有善根，夢裡不曾見有菩薩指點；

◎我們在清醒時，能夠聽聞或持念藥師聖號，及能聞此藥師法門，比之夢中的見佛聞法，善根要深厚得多呢！

## 庚二 諸天護持

若於此經受持讀誦，或復為他演說開示；若自書，若教人書；恭敬尊重，以種種華香、塗香、末香、燒香、華鬘、瓔珞、幡蓋、伎樂，而為供養；以五色綵，作囊盛之；掃洒淨處，敷設高座，而用安處。

爾時，四大天王與其眷屬，及餘無量百千天眾，皆詣其所，供養守護。

**一、曼殊是「令人得聞藥師聖號」；諸天是「護持修學藥師法門的人」**

諸天護持，與曼殊護持稍有不同：

曼殊是以各種方便，令人得聞藥師聖號；諸天則是護持修學藥師法門的人。

**二、修學藥師法門**

**(一) 法行：以恭敬尊重心，受持、讀誦、講說、書寫**

曼殊又說：「若」有人對「於此」藥師琉璃光如來本願功德「經」，能自己「受持」——領受經義，持念不忘；閱「讀」、背「誦」，「或」者「為他」人「演說」，如實「開示」；或「自」己「書」寫此經，或勸「教」他「人書」寫。這都是修學藥師法門應修的法行。<sup>39</sup>

<sup>39</sup> (1) 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》p.522 ~ p.523：

佛法的修學，從聽聞而來，所以稱弟子為「多聞聖弟子」，稱為「聲聞」。論到法的修學，就是：「親近善友，多聞熏習，如理思惟，法隨法行」——四預流支。除去親近善友，就是聞、思、修的三慧次第。

說得詳盡一些，如『增支部』所說(64.012)：

傾聽·持法·觀義·法隨法行

多聞·能持，言能通利·以意觀察·以見善通達

聽法·受持法·觀察法義·法隨法行·語言成就·教示開導

以意觀察——觀義，就是如理思惟。以見善通達，是法隨法行。在聞與思間，加上持法，是聽了能憶持不忘。言善通利，是流利的諷誦文句，也就是語言成就。教示開導，是為了利他而說法。綜括法義修習的過程，不過六項。

自從聖典的書寫流行，法義的學習，也增加了項目。經大乘的「般若經」的倡導，一般大乘經都說寫經的功德，瑜伽家綜合「般若經」所說的為十事，名「十種法行」，如『辯中邊論』卷下（大正三一·四七四中）說：

「於此大乘有十法行：一、書寫；二、供養；三、施他；四、若他誦讀，專心諦聽；五、自披讀；六、受持；七、正為他開演文義；八、諷誦；九、思惟；十、修習」。

不管讀誦也好，講說、書寫也好，對於法寶總要生「恭敬」心，「尊重」心，如開經偈說：『無上甚深微妙法，百千萬劫難遭遇』。

### （二）虔誠敬信的事相表現：供養經典

對於經典，要「以種種華香、塗香、末香、燒香、華鬘、瓔珞、幡蓋、伎樂，而為供養」。瓔珞，即用線貫串起來的各色珠寶。幡是扁形的長幡；蓋是圓頂的涼傘，可遮太陽。伎樂，如琵琶、簫、笛、琴等樂音，及歌唱的佛讚等。**修持藥師法門，<sup>(A)</sup>須從內心生起虔誠的崇敬，<sup>(B)</sup>又要以香花寶蓋等供養。**

同時，還要「以五色綵」緞，「作」成經「囊」，「盛」置《藥師經》，然後將「處」所「掃灑」清「淨」，「敷設高座」，「用」作供壇，「安」放經典。

### （三）供養經典意趣：令生尊敬心、難得想，從此聽聞、讀誦、受持經義，進而依解起行

◎學佛者，常有用金或刺血寫經，而作虔誠的供養。**供養經典，使人生尊敬心，難得想，從此聽聞、讀誦、受持經義，進而依解起行。**

一般寺院，把藏經請去，置之高閣，供養得好好，而卻不進而讀誦受持，不知發掘其中

書寫，是寫經。供養，是將寫成的經卷，供在高處，而用香、華等莊嚴來供養。施他，是將經卷布施給別人。自披讀，是依照經本來讀。**這四事，都因書寫的興起而成立。**

本來只是諦聽、受持、諷誦；諷誦是為了文句的流利熟習（即言能通利），現在列在為他演說以下，也就有了為他諷誦的意義。**『般若經』對書寫、供養、施他、讀、誦的功德，給以非常高的稱歎，書寫的經卷與讀誦，也就神秘化了。**

部派佛教盛行佛塔與支提的崇奉供養，是重於信仰的。大乘興起時，**經卷書寫的風氣流行，『般若經』就極力讚揚讀、誦、受持、書寫、供養（般若）經典的功德。**經典因此而流行普遍，對於佛教的發展，是大有功德的。

讚揚讀、誦、受持、書寫、供養的功德，**使一般人從信心而進求智慧**，在佛法中，這應該說是高人一著的！

但『般若經』所稱歎的功德，**為了適應世人的需要，而也說到現世的世俗功德。**如『小品般若波羅蜜經』的「塔品」與「明咒品」，說到讀、誦、受持的現世功德，書寫、供養經卷的現世功德，主要有(64.013)：

不橫死·在在處處無有恐怖·犯官事官事即滅·父母知識所愛敬·身體健康

不說無益語·不起煩惱·不能毀亂佛法·說法無有畏難

…〔下略〕…

(2) 印順導師《華雨集第二冊》p.119 ~ p.120：

<sup>(一)</sup>大乘的智行是「念法」為主的，<sup>(1)</sup>以受持、讀、誦等為方便，<sup>(2)</sup>因經法的「書寫」而流行；  
<sup>(二)</sup>信行是「念佛」為主的，<sup>(1)</sup>以稱名、禮拜、懺悔等為方便，<sup>(2)</sup>因「佛像」的興起而盛行。

尤其是經典的「書寫」，信行念佛者也讚歎讀、誦的功德，如『般舟三昧經』說：「聞是三昧已，書、學、誦、持、為他人說，須臾間，是菩薩功德不可復計」(12.012)。『念佛三昧分』說：「但能耳聞此三昧名，假令不讀、不誦，……皆當次第成就阿耨多羅三藐三菩提。……能聽受斯念佛三昧，若讀、誦……所得功德，望前布施，不可喻比；……何況有能具足聽受修行，演說是功德聚而可校量耶」(12.013)？

「十法行」已成為一切法門的共通方便了。

(3) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.337：

**聞、思、修三慧的詳細敘述，就是十法行：**『一、書寫，二、供養，三、施他，四、若他誦讀，專心諦聽；五、自披讀；六、受持；七、正為他開演文義；八、諷誦；九、思惟；十、修習』(5.055)。

法味，以長養自己的慧命，因之減少了供養法寶的意義與無上價值。

◎佛法以信心為本，為了易於領受經裡的教誡，大乘經典都特別重視隆重的供養。所以藥師法會，依照儀軌規定，壇的當中，應該供奉《藥師經》。

### 三、諸天護持

在莊嚴清淨的法壇中，大眾（個人也如此）若能如法供養修持，那「時四大天王<sup>40</sup>與其眷屬，及」其他「無量百千天眾，皆詣其所」，而作「供養，守護」修行者。

#### （一）諸天降臨的因緣

諸天的降臨，

◎一是**尊重法寶**；

◎二是見法壇布置如法，行者心誠，一意奉持，故特來**隨喜——聽聞、禮拜等**；

◎三是特來**護持道場，以免惡鬼神的擾亂**。

四大天王，向為佛教有名的護法，故大寺院的山門，總供奉四大天王的形像。

◎**真正修學佛法的人，用不著請，諸天自己會來**。如法壇布置不如法，不清淨，修學的人無誠心，無恭敬心，那無論怎樣請他，也是不會來的。經中說：**若能至誠一心修持，不但四大天王，即帝釋梵天等都會來護持**。

<sup>40</sup>（1）印順導師《華雨集第二冊》p.75 ~ p.76：

四大王眾天的天主，即著名的四大天王：東方的持國——提頭賴吒，南方的增長——毘樓勒叉，西方的增長——毘樓博叉，北方的多聞——毘沙門。

這四位天主，提頭賴吒是**健闥婆**，毘樓勒叉是**龍**，毘樓博叉是**鳩槃荼**，毘沙門是**夜叉**。**龍是畜生，夜叉等是鬼**。

傳說的「**天龍八部**」，還有**阿修羅，迦樓羅，緊那羅，摩侯羅伽**。迦樓羅是**妙翅的鳥**，與中國傳說的鳳鳥相近；摩羅伽是**大蟒神**；這二類與龍，都是**畜生，夜叉等是鬼趣**。

四大天王所統攝的，還有眾多的鬼神。**這些高等畜生，上等鬼王（多財鬼），稱為天而其實是鬼、畜。帝釋也是夜叉；忉利天城的守護者，也是夜叉**。

所以這地居的二天，含攝了高等的畜生與鬼，等於中國所傳的（死後有功德的為）神，與狐、蛇等妖，是低級的多神教，品格良莠不齊。

在這些**鬼天、畜天中，夜叉與龍，對佛教有著較重要的地位**。

（2）【四天王】在欲界護持佛法的四位天王。指東方持國天王、南方增長天王、西方廣目天王、北方多聞天王。又稱四大天王、護世四天王、護世天。為六欲天之「四大王眾天」之天主。居須彌山腰四方。率部屬守護佛土、護持佛法。《四天王經》載，四天王皆從屬於帝釋天，每月之六齋日檢視人之善惡行業，並勸勉守戒行善。…〔中略〕…

（1）持國天王（身白色；持琵琶）：住賢上城，率領乾闥婆、富單那二部鬼眾守護東洲兼及餘洲。

（2）增長天王（身青色；持寶劍）：住善見城，率領鳩槃荼、薛荔多二部鬼眾守護南洲兼及餘洲。

（3）廣目天王（身赤色；手纏繞一龍）：住周羅善見城，統率龍、毗舍闍二部鬼眾守護西洲兼及餘洲。

（4）多聞天王（身綠色；右手持傘，左手持銀鼠）：又作毗沙門天王，有可畏、天敬、眾歸三城，率夜叉、羅剎二部鬼眾守護北洲兼及餘洲。

四天王及其天眾之壽量皆為五百歲，且其一晝夜即相當人間五十年。其身量為半由旬，天衣長一由旬，寬半由旬，重半兩。天人一出生即形相圓滿有如人間五歲孩童。（中華佛教百科全書）

◎經說：『**減少阿修羅，增益諸天眾**』。眾生肯發心修學佛法，即是向善向光明，即使不得解脫，也可生天，所以修學佛法的人多，天眾也就跟著增加；而阿修羅（天的搗亂者）自會減少。因此，諸天見人修學佛法，便生隨喜心，誓願護持。

### （二）諸天蒞臨的特殊現象

諸天蒞臨時，人雖見不到，但有特殊現象，可為證明：

- ◎一、異香滿室。
- ◎二、所供鮮花，雖隔天而不萎謝，鮮艷如初從樹上摘下一樣。
- ◎三、大眾同見光明——非個人的幻覺。

天人下降護法的現象很多，這不繁述。

總之，參預藥師法會，如能真實如法修持，確有這些感應的。

### （三）護法，最好是不請自來，受道行感召而來——從自力中引生他力

談到護法，

- ◎最好是不請自來，受道行的感召而來，其動機真誠而純正，才能貫徹始終一意護法；
- ◎否則請求而來，自己身心不純淨，有時不僅不護法，還要引起麻煩，<sup>[A]</sup>天神護法如此，<sup>[B]</sup>宰官護法何嘗不如此？
- ◎若能道場清淨，生活嚴謹，精進道業，弘揚佛法得人的信敬，自會來護法，這是從自力中引生他力。不然的話，請求護法，有時會增多困難的。

### 四、結說：藥師經流通之處而有人受持，所得之益

世尊！若此經寶流行之處，有能受持，以彼世尊藥師琉璃光如來本願功德，及聞名號，當知是處無復橫死；亦復不為諸惡鬼神，奪其精氣；設已奪者，還得如故，身心安樂』。

#### （一）釋經文

##### 1.藥師經流通之處而有人受持

曼殊菩薩又接著說：「世尊！若」是「此」藥師「經寶流行」的地方，「有」人「能」夠恭敬「受持」。

##### 2.承「藥師佛的本願功德力，及聞藥師佛名號而憶念受持力」二力

<sup>[A]</sup>一方面，「以彼世尊藥師琉璃光如來」的「本願功德」力；<sup>[B]</sup>一方面「及」聽「聞」藥師如來「名號」，而憶念受持力，承此<sup>[A]</sup>功德<sup>[B]</sup>善根，

##### 3.藥師經流通之處，無復橫死、諸惡鬼神奪其精氣

「當知是處無復橫死」——即在那《藥師經》流通的區域內，不會有非分而死的；同時也不會「為諸惡鬼神奪其精氣」。

有些人平時精神煥發，色力充足，陡然間一天天頹萎下來，色力減退，精神由不振而顛倒錯亂，這即遭邪神惡鬼奪了精氣的病相。<sup>〔A〕</sup>若依藥師法門修持，便不致遭此厄難；<sup>〔B〕</sup>「設」使「已」經被「奪」，也會慢慢「還」復健康，「如」同正常時候一樣，「身心安樂」。

### （二）邪不勝正：切勿起不正思想、不法行為

◎俗語說：『邪不勝正』，如我們修學佛法，心地光明，思想行為都純潔嚴正，那麼一切邪惡鬼神，不獨不敢來奪精氣，就連和我們接近也不敢的。

◎我們修學佛法，要懂得此理，切勿起不純正的思想，與不合法的行為，以免自尋苦惱。

## 戊二 受持得加被益

### 己一 受持儀軌

佛告曼殊室利：『如是！如是！如汝所說。曼殊室利！若有淨信善男子善女人等，

欲供養彼世尊藥師琉璃光如來者，應先造立彼佛形像，敷清淨座而安處之；散種種華，燒種種香，以種種幢幡莊嚴其處；

七日七夜，受八分齋戒，食清淨食，澡浴香潔，著清淨衣，應生無垢濁心，無怒害心，於一切有情，起利益安樂，慈、悲、喜、捨，平等之心，

鼓樂歌讚，右繞佛像。復應念彼如來本願功德，讀誦此經，思惟其義，演說開示。

#### 一、總說

此下，說明受持而得藥師加被的利益。應怎樣受持，才能合法而得感應？所以對修持藥師法門的儀軌，先加以說明。

#### 二、壇場的布置——供養藥師佛像

釋迦「佛」認為曼殊所說的不錯，所以印可他說：是這樣！是這樣！正「如汝所說」的。

接著就告訴曼殊說：「若有淨信善男子」及「善女人等，欲」想「供養彼世尊藥師琉璃光如來」，

〔一〕「應」該首「先」「造」作藥師「佛」的「形像」，然後「敷」設「清淨」的高「座」，「而安處」佛像。上已說過，佛像的體質有木刻的、金塑的、銅鑄的、紙繪的，各式各樣不同。**依本經說，藥師壇內須供七尊佛像——均為藥師佛像。**

〔二〕在所供佛像前，應該「散種種華」。散花，原是印度的敬禮；當釋尊遊化說法時，聽眾每來散花。還要「燒種種香」——如末香、檀香、沈香等類。並「以種種幢幡莊嚴其

處」。

這些，是關於**壇場的布置事宜**；

### 三、行者的修持

至於**行者的修持**方面，則應該：

#### （一）三業清淨

〔一〕「七日七夜，受八分齋戒」——這約未受戒或僅受五戒的在家信眾說。

〔二〕〔1〕「食清淨食」：如受八關齋戒的，吃晚飯即是不清淨；或吃蒜韭等葷物，都屬不清淨食。〔2〕對於身體，也要時常「澡浴香潔」，隨時更換「清淨」的「衣」服。

〔三〕還有更要緊的，參加藥師法會，內心必須清淨，不「生」一點「垢」穢染「濁」的「心」念，也不發「怒」或存有「害」人的不良心理。**因為佛法最重慈悲，特別是藥師法門，它底基本精神，就是慈濟眾生，利樂眾生；若起怒害心，則與藥師法門不相應。**

所以我們不但對於父母師長、兄弟妻子，不生怒害心，「於一切有情」，也應盡量生「起利益」和「安樂」，皆待以「慈、悲、喜、捨，平等之心」。

**慈是與樂，悲即拔苦；一方多予人快樂，一方減除人的苦痛，名為慈悲。喜是無嫉妒心，見人離苦得樂，生歡喜心。捨即平等心，不分冤親愛惡，一律平等看待。**

◎這四種心，名為四無量心；此心非常廣大，因在一切眾生邊起，而眾生無量，此心也就無量，故名四無量心。

#### （二）身心都已修治清淨，而後的修持

身心都已修治清淨，而後來修持。

一、「鼓樂歌讚」。

二、「右繞佛像」。鼓樂如擊鞀槌；歌讚如唱念藥師讚偈等。右繞佛像，是表示敬佛。中國以左為大，印度以右為大，故繞佛皆從右而左。

三、「應念彼」藥師「如來」的「本願功德」。

◎念佛，不光是口頭稱念佛名，還要用內心憶念佛的功德；尤其是藥師如來，更要多多憶念其因地十二大願，消災免難的慈濟精神，及與依報正報的無盡功德，如此才能與佛的心願相應。

四、「讀誦此」藥師「經」。要深深地「思惟」，以求理解得「其」中奧「義」，依解起行，行解相應。

五、為人「演說開示」。

#### （三）結說

這是釋尊開示**啟建藥師法會所應具備的條件**。

我們參預法會共修，或為個人專修，**都應切實遵照釋尊指導的軌則去行，然後才可獲得所希求的成果。**

## 己二 受持效益

### 庚一 獲福益

隨所樂求，一切皆遂：求長壽得長壽，求富饒得富饒，求官位得官位，求男女得男女。

#### 一、總說

依如來的善巧方便，施設修學藥師法門的方軌，必能獲得效益。效益中又分二，<sup>41</sup>先是獲福益。

#### 二、得「長壽、富饒、官位、男女」福報——藥師法門重視「現生樂」

由於奉行藥師法門，能夠得到「長壽」、「富饒」、「官位」、「男女」等四種福報，可見藥師法門對現生樂的重視。現生樂的要求，是人類普遍而本能的要求。

在這人世間，能獲致綿長的壽命，富裕的經濟，崇高的政治權位，滿堂的兒女，幾乎被看為人生幸福的極點，誰不希求？

◎一般人從生到死，忙碌一輩子，無非為了滿足這些欲望；然而人生是缺陷的，任憑怎樣努力趣求，也難以完滿實現。

◎祇有依藥師法門去行持，仗藥師如來大悲願力的加被，始能「隨所樂求，一切皆遂」。

#### 三、修藥師法門得這些願望，倒還容易；如何運用這人生的幸福，卻值得考慮

我覺得，<sup>[A]</sup>修持藥師法門而滿足這些願望，倒還容易，<sup>[B]</sup>唯得到之後，將如何運用這人生的幸福，卻值得考慮。

#### (一) 應「得福而善用，以饒益眾生」

例如利用長壽，多做饒益眾生、建功立德的事業。

利用富裕的經濟能力，給孤濟貧，廣作文化慈善公益。

利用官位權力，作革新社會，改善民生，利益社會人群；或能更進一步，利用政治力量，護持三寶，發揚佛教精神，以促進政治的健全。

若有了兒女，能施以良好的教育，為社會國家造就健全的公民，和有用的人才；從自己說，培植出養老送終的孝子，將來始可老而有賴。

**這樣的人生，不獨美滿幸福，而且才過得有意義，才切合藥師如來加被的原意。**

<sup>41</sup> 案：受持效益，分二：獲福益、免難益。



## 〔二〕 不要「因福得禍」

否則，壽命雖長，而所作所為，全是危害國家社會的壞事，倒是早些夭亡還乾淨些！若有了錢，而不做慈善公益，或自己胡亂揮霍，或專留給下代子孫作業造罪，還不如困窮而能安貧樂道的好。

求得官位，而倚仗權勢，欺凌弱小，壓迫善良；或貪污舞弊，弄到身敗名裂，這又何苦來？

又如生得兒女滿堂，而盡是不肖之徒，既不孝敬父母，又不奉公守法，終日遊蕩，不務正業，結果耗盡財產，為非作歹，擾害人群；多生兒女而增添苦痛麻煩，試問有何好處？

## 〔三〕 結說：現生樂雖好，但不徹底；要善運用，引入「出世大乘，才能得到真實受用」

◎所以我們修學佛法的，對這四項，應當願求圓滿，但必須多加考慮，才不致弄成因福得禍。

◎從這些地方，即可知道：現生樂雖好，但不徹底；要善能運用，運用得恰當，引入出世大乘，才能得到真實受用。

## 四、「長壽、富饒、官位、男女」的深一層解釋

前面說，藥師如來發十二大願，對於為饑渴逼惱的眾生，先以上妙飲食飽足其身，然後以無上法味，令其畢竟安樂，由淺而深。

這四事，也可作深一層解釋。

### 〔一〕 長壽——法身慧命

如長壽，世間的長壽，即使活到一百二百歲，也不過是『石火光中寄此生』；祇極短暫的一閃，便歸幻滅。

若由如實智慧，證得法身慧命，盡未來際，不生不滅，那才真正得無量壽哩！

### 〔二〕 富饒——功德法財

論富饒，《法華經》說，佛為大富長者；菩薩有無量的本願功德，佛果有無邊的法財，受用不盡；藥師淨土是琉璃寶所成，阿彌陀佛的極樂世界，也都以金銀七寶等物為嚴飾，這是何等的富有？

### 〔三〕 官位——法王位

官位，佛於一切法得大自在，為三千大千世界的法王，其崇高地位，超過一切有權力者。

### 〔四〕 男女——善心誠實、柔和忍辱的德性

再說男女，佛法每以善心誠實為男子，柔和忍辱為女人。

### 〔五〕 結說：這才是藥師法門的最高境界

◎所以我們修學佛法，對此四事應該有深一層看法，要以證得法身慧命，具備功德法財，

登法王位，以及有誠實和忍辱的德性為願望，這才是藥師法門的最高境界。

## 庚二 免難益

### 辛一 百怪出現難

若復有人，忽得惡夢，見諸惡相，或怪鳥來集，或於住處，百怪出現；此人若以眾妙資具，恭敬供養彼世尊藥師琉璃光如來者，惡夢惡相，諸不吉祥，皆悉隱沒，不能為患。

下為免難益，第一是離百怪出現難。

#### 一、明百怪

釋尊說：「若復有人」，睡覺的時候，「忽得惡夢」，看「見」種種「惡相」現前；「或」有不祥的「怪鳥」，如貓頭鷹、烏鴉之類，突然飛「來」聚「集」家中；「或於住處，百怪出現」，如房屋巨響，器皿自破，或夜出怪聲，種種希奇的現象，從未曾有過，而驟然發生，這都是個人或家庭不祥的預兆。此類異乎尋常的現象，使人引生不幸的預感，而且每有應驗。

近見報紙登載：有個外國人，養了一條狗，一天忽然跳出屋外，大聲狂吠起來，主人跑出一看，整個屋子跟著坍下。據科學家研究，人們將發生不幸的事情，畜類可能有一種第六感官，可以預感得到。

#### 二、離百怪的方法

我們若遇到這類怪現象，

◎第一、不要慌，一慌就不易應付。如正人君子，心地坦然，或是有道德有修持的人，索性就不要睬他。我國有句俗語：「見怪不怪，其怪自敗」。

◎第二、若德行有虧，則虔誠稱念藥師如來聖號，祈求佛力加被，一切怪事自可消滅。所以這裡說，遇怪現象擾亂的「人」，「若」依上面所指示的，備辦各種美「妙資具，恭敬供養彼世尊藥師琉璃光如來」，那麼所有「惡夢惡相」等「諸不吉祥」的現象，就會「皆悉隱沒，不能」成「為」我們的禍「患」。

### 辛二 一切怖畏難

或有水、火、刀、毒、懸險、惡象、師子、虎、狼、熊、羆、毒蛇、惡蠍、蜈蚣、蚰蜒、蚊虻等怖；

若能至心憶念彼佛，恭敬供養，一切怖畏皆得解脫。

## 一、釋經文

### (一) 列舉恐怖的災難

在各種恐怖的災難中，此處列舉出來的，

「有水」災，大水成災，可淹死園田的農作物，沖毀房舍，漂沒生命，如大陸空前未有的大水災，不知多少災民，等待救濟。

「火」災，大火成災也可怕，有時一燒就是百千棟的房屋，人命財產的損失，極為慘重。

「刀」災，即戰亂時期的一切災難。

「毒」是遭毒藥所害。

「懸險」，即走上絕崖峭壁，及危橋險坑，容易失足墮落。

「惡象」，象有暴戾的，見人就要蹈死。另外還有惡「師」、猛「虎」、兇「狼」、犬「熊」、和「羆」——即人熊<sup>42</sup>等，都是獸類中最兇猛的一群。

「毒蛇、惡蠍、蜈蚣」，是毒蟲，若被咬到，不是中毒致命，便是發腫發痛。「蝨蜒」，俗稱簞衣蟲，與蜈蚣同類，毒液滲入皮膚，立即起泡，發痛發癢。「蚊、虻」，如前已說到。

### (二) 受持藥師法門，離一切怖畏災難

眾生「若能至心憶念彼佛」——藥師如來，及「恭敬供養」，便能承此殊勝功德，對以上「一切怖畏」災難，「皆得解脫」。

## 二、特明猛獸毒蟲的災難

### (一) 遭遇猛獸毒蟲啣害的緣由

我們之所以會遭遇猛獸毒蟲的啣害，

◎一是由於自己宿業的招感；二是現前心意太毒。

### (二) 稱念藥師聖號，一面消除業障，一面培植慈悲心、滅除毒害心，便可消災免難

◎我們稱念藥師聖號，一面消除業障，一面培植慈悲心，滅除毒害心，如此便可消災免難。

有的人說：虎狼是人類的禍害，應該把它撲滅。其實毒蛇猛獸並不一定要傷人，而是人心太毒太壞了，總是存心要傷害牠，為了自衛，牠當然也會傷害你。

有人問馴獸師：何以整天跟老虎獅子一塊玩而不被傷？他說：簡單得很，祇要取得牠們的信心，讓牠們確知你實無心害牠，而且對牠有利，牠也就不會咬噬你，並且和你成為好朋友，任憑撫摩玩弄，毫不介意。可見老虎、獅子也有友好的感情。

剋實說來，虎狼猛獸是怕人的，憑他們的本能與經驗，見了人就以為要傷害牠，所以迎

<sup>42</sup>【羆（𧠈 | 𧠈）】熊的一種。俗稱人熊或馬熊。（《漢語大詞典（八）》p.1046）

頭抵抗。蜈蚣也是如此，有時爬在我們的身上，不摸牠沒有事，摸牠就被咬一口，因為牠要自衛，故起而反抗。

◎我們學了佛，宿業一天天消損，慈悲心一天天增長，一切惡獸毒蟲的傷害，自會漸漸減少。古語說：『至德之世……』，這是真理，並非笑話。佛教有的祖師住在山中，無人照應，就養兩隻老虎作伴，在他慈悲心懷的撫慰之下，一切馴服聽話。

### 三、總結：至心稱念藥師佛號，將內心的瞋毒洗刷得乾乾淨淨，災難始得免除

◎明乎此理，欲求消災免難，就得至心稱念藥師如來的名號，以消除宿業，滋長悲心；將內心的瞋毒，洗刷得乾乾淨淨，然後災難始得免除，否則，可別以為藥師如來不感應呢！

## 辛三 內亂外患難

若他國侵擾，盜賊反亂；憶念恭敬彼如來者，亦皆解脫。

### 一、釋經文

#### （一）國家的災難——外患、內亂

國家的災難，不出二種：一、為「他國侵擾」——外患；二、為「盜賊反亂」——內亂。

如過去有黃巢、李闖、張獻忠等流寇的作亂，現今有共產黨的叛亂。國家戰亂，弄得國破家亡，妻離子散，民眾到處逃難，不能安居樂業，真是痛苦極了！這是關於內亂方面的。

外患如日本過去的侵略我國，在八年的長期抗戰中，人力物力不知損失多少，挨盡戰爭的苦痛。

#### （二）受持藥師法門，離國難

總之，不管內亂也好，外患也好，我們不幸遭逢這種國難民禍，若能「憶念、恭敬」、禮拜、供養「彼」藥師「如來」，這些內亂外患的災害，「亦皆」能夠獲得「解脫」。

### 二、國難是大家共業所感，所以要大家至心一意，共修藥師法門

因為一個國家受到內外禍患，其主要因素即是本身不健全，所謂木腐而後蟲生，如內部健全，無隙可乘，外人不致侵犯，內亂更不會發動。

我們稱念藥師如來名號，依藥師如來的本願去實行，這些災難根本不會發生；若萬一已經發生，仍須稱念藥師聖號，修持藥師法門，祈求如來本願功德的加被，同時消除大眾的業障。

◎國難是大家共業的所感，非個人或少數人的事，所以要大家至心一意，共修藥師法門；大家一致稱念佛號，恭敬禮拜，發願懺悔，這樣才能滅除國難——從重而輕，由輕化無。

**三、受人侵略，才得佛力感應；侵略他人，除非確實認錯、痛切懺悔，一切都沒有用**

<sup>[1]</sup>元朝兵力最強，曾派兵東征日本，日本因國小兵弱，無力抵抗，非常著急，後來發動啟建護國消災法會，由全國民眾集中力量，一致祈禱佛力加被，結果元兵兩次進犯，兵船都被狂風吹覆，而日本的國難也得以倖免。

<sup>[2]</sup>可是後來，日本反轉來侵略我國，終至釀成第二次世界大戰，美國也參加攻擊日本，情勢危急。日本也曾修息災法，結果，原子彈仍然落在日本。

◎所以，佛力的感應，應為係受人侵略，如侵略他人，那是罪有應得，除非確實認錯，痛切懺悔，一切都沒有用。

## 辛四 毀犯墮落難

復次，曼殊室利！若有淨信善男子、善女人等，乃至盡形不事餘天，唯當一心歸佛、法、僧，受持禁戒，若五戒、十戒、菩薩四百戒、苾芻二百五十戒、苾芻尼五百戒，

於所受中或有毀犯，怖墮惡趣，若能專念彼佛名號，恭敬供養者，必定不受三惡趣生。

毀犯尸羅，墮三惡趣，也是一大厄難。

### 一、皈依三寶

所以釋尊呼曼殊室利說：「若有淨信善男子、善女人等」，從皈依三寶時起，「乃至盡形」壽——到死為止，「不事」奉或信仰其「餘」的「天」魔外道，「唯當一心」一意「歸」依「佛、法、僧」三寶。

◎修學佛法的第一課，即是皈依三寶，<sup>43</sup>皈依了三寶，就不許更皈依邪惡鬼神，及其他各種宗教，因為信仰是專一的。所以說要盡形壽的皈依，信心才有著實的歸宿。否則見這也皈依，見那也皈依，信心泛亂而分散，等於沒有信仰。真正皈依三寶，必須記著！

44

<sup>43</sup> 印順導師《成佛之道（增註本）》p.2：

三寶，是佛法的總綱。「歸敬三寶」，是進入佛門的初基。三寶的功德，真是無量無邊，不可思議，但如不能歸向三寶，就不能得到，無緣受用，正像不進入公園的大門，就不能領略林園花木的幽勝一樣。所以發心學佛，首先要歸依三寶。

<sup>44</sup> 印順導師《成佛之道（增註本）》p.29 ~ p.30：

佛法僧三寶，是沒有污染的，具足功德的，所以是真正的歸依處。

受歸依的，先要懇切懺悔，生恭敬心，清淨心。長跪合掌，在歸依本師前，依師長教，「自」已立下「誓」願說：『我弟子某某，「盡形壽，歸依佛」，兩足尊；盡形壽，歸依「法」，離欲尊；盡形壽，歸依「僧」，眾中尊（三說）。願大德憶持，慈悲護念，我是優婆塞。我從今者乃至命終，護生。歸依佛竟，歸依法竟，歸依僧竟』（三說）（依《大名經》及律說）（1.012）。

◎如有人說什麼三教同源，五教同源，即是外道邪說，切不可信！

◎或有人說：信了佛不能連財神爺都不要。須知佛法是豐富的寶藏，求財求壽求男女，佛教中樣樣現成，都能滿足眾生的心願；何必供養非佛教的財神？

◎信佛而不皈依魔外，為皈依三寶最根本的原則。

## 二、受持禁戒

有清淨信心的佛弟子，首先歸依三寶，其次便要「受持禁戒」。

◎戒為佛法的根本，沒有這一根本，一切微妙善法，便無從出生。所以佛弟子必要受戒。受過了戒，佛弟子的資格才算具足。<sup>45</sup>

◎有人因恐受戒而不能持守，毀犯了罪過更重，其實如殺盜淫妄等性戒，就是不受戒，犯了也同樣有罪過。

戒有「五戒、十戒、菩薩四百戒、苾芻二百五十戒、苾芻尼五百戒」。

---

凡發願受持歸依的，那怕是生死關頭，也不能中途變悔。就是說笑，也不可說我不信三寶，或者說我不是三寶弟子。

如歸依而又棄捨，生生世世，受苦無窮。所以，要切記「盡形壽歸依」的誓言。

<sup>45</sup> (1) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.111 ~ p.112：

**五戒盡形壽，眾福之所歸。**

上來所說的「五戒」，是優婆塞與優婆夷應持的淨戒。歸依時，自願說：「盡形壽歸依佛法僧」；所以五戒，也要「盡形壽」受持。

歸依是志向三寶的信願，受五戒是歸向三寶的實行。歸依而不受持五戒，只可說假名優婆塞，假名優婆夷，實只是假名歸依而已。

歸依時說：「從今日乃至命終，護生」，這就是誓願受戒。戒是本於慈悲的自通法，所以以不殺生——護生為本；不盜，不邪淫等，都是護生的分別說明。有人譯『護生』為『捨生』，更明顯的是舉五戒中不殺生戒為例（受戒時，不一定要說明一切戒條，受比丘戒也如此）。所以歸依後再受五戒，不過分別戒相而已。

真誠的歸依三寶，是不會不受持五戒的。有信仰而無行為的改善，便是缺乏真實信仰的明證，算不得圓滿的優婆塞。

然如來大慈，覺到在家士女的習染深重，一時不容易清淨的全部受持；如嚴格了，反而會不敢來親近三寶，所以又隨各人能持的多少，說有一分（持一戒的）優婆塞，少分（持二戒的）優婆塞，多分（持三戒四戒的）優婆塞，滿分（持五戒）優婆塞——四類。所以在歸依三寶的在家弟子中，以能持五戒清淨的為上上。

受五戒而能持戒清淨的，那可說是「眾福之所歸」；如得了摩尼寶，一切珍寶都會來歸集一樣。由於持戒，現生不犯國法，受到社會的尊重，真是人天歡喜，天龍護持。邪惡的鬼神，退避都來不及，所以事事吉祥。持戒的，不作一切罪惡，心地清淨，報生人間天上；也可為定慧所依，引發出世功德。五戒的功德，實在說不盡！

(2) 印順導師《成佛之道（增註本）》p.276：

<sup>(1)</sup> 論理說，歸依表示了信願，就依歸依得戒；再受五戒等，不過開示戒相而已。<sup>(2)</sup> 然在如來的善巧漸化中，也有但受歸依而不受戒的弟子。

同樣的，<sup>(1)</sup> 受大乘歸依而發菩提心，就依菩提心而得菩薩戒，名為菩薩。其後再受菩薩戒，也不過開示戒相而已。<sup>(2)</sup> 但如來善巧化導，在大乘法中，也有但受願菩提心，而沒有受菩薩戒的。

然經論中說：「菩提以正行而為堅實」；「若無正行，不得菩提」(5.028)；不但以信願而能成佛，所以立菩提願以後，應進一步的受持菩提正行（行菩提心），也就是受持大乘「菩薩」的「學處」。

五戒為在家近事弟子所受持的；

十戒為出家沙彌、沙彌尼戒。如約十善說，即通於在家出家。

菩薩四百戒，有譯為一百四戒，《瑜伽菩薩戒經》說有四重<sup>46</sup>四十三輕，依《梵網經》，則為十重<sup>47</sup>四十八輕。

比丘尼總數五百戒，實際上僅有三百多戒。

### 三、所受禁戒，或有毀犯

在以上「所受」的各種禁戒「中」，無論是優婆戒，沙彌戒，乃至菩薩戒，「或有毀犯」了的，當然會「怖」畏「墮」落「惡趣」。

### 四、受持藥師法門，離毀犯墮落難

犯戒眾生，「若能專」心稱「念彼」藥師「佛」的「名號」，以及「恭敬供養」藥師如來，那麼依此善根功德，犯戒罪垢就可消除，「必定不受三惡趣生」。

**犯戒眾生，果真有怖畏心，慚愧心，能夠痛切悔悟，發露懺悔，以慈濟眾生為本懷的大覺世尊，自然可以悲愍攝受，威力加被，給予自新的機會。**

釋尊住世時，有比丘比丘尼犯了根本大戒，也允許他們作與學沙彌，可免於墮落惡趣；不過現生不能解脫生死罷了。

## 辛五 女人生產難

或有女人，臨當產時，受於極苦；若能至心稱名，禮讚恭敬供養彼如來者，<sup>[1]</sup>眾苦皆除。<sup>[2]</sup>所生之子，身分具足，形色端正，見者歡喜，利根聰明，安隱少病，無有非人奪其精氣」。

### 一、釋經文

#### （一）產難及其原因

「或有女人」懷胎期滿，「臨當」生「產」的「時」候，受到「極」大的「苦」痛。女人生小孩，原為生理上的自然現象，猶如『瓜熟蒂落』，應該沒有什麼苦痛才是。每見窮人家的婦女，每於分娩的前夕，還在田裡工作；覺得快要臨盆了，才回家休息，生了兩三天便又工作去了，好像什麼沒有似地。雖然產時，總有些陣痛，但不一定太苦。生產之所以太苦，主因大概有兩種：一、懷孕期間，不知調養，或飲食起居不節，或多瞋多淫。二、或有一般婦女，平時嬌生慣養，微微有點感覺，就身心躁動，日夜不安，

<sup>46</sup>【菩薩戒本】依明代智旭之菩薩戒本箋要之命名，其四波羅夷為：（一）自讚毀他，（二）慳惜財法，（三）瞋不受悔，（四）謗亂正法。（《佛光大辭典（六）》p.5217）

<sup>47</sup>【梵網經】十重（十波羅夷）就是十波羅夷罪。即：殺生、劫盜、無慈行欲、妄語、酤酒、談他過失、自讚毀他、慳生毀辱、瞋不受謝、毀謗三寶等十條。（中華佛教百科全書）

等到真要生產，精疲力竭，反而不易產下。

除此之外，**確係前生業障所感的產難，是很少有的**。大部分的苦痛，可說都是自找的。現代醫藥發達，醫術高明，在醫院中生產，苦痛更少了。

## 〔二〕受持藥師法門，離產難

如確係難產受劇苦時，「能」夠「至心稱名，禮讚恭敬供養彼」藥師「如來」，一切產難的「苦」痛，盡「皆」可以消「除」。

### 1. 再詳難產及其消除

關於難產的問題，《印光大師文鈔》曾討論到：生產的苦痛，可能是未到時間就急於要生，用力過度所致。故一般均教產婦靜躺休憩，不要著急，待時間一到，如順水推舟，自然不苦。

◎若對佛教有信仰的，則勸其誠心稱念藥師聖號，觀想佛的相好莊嚴，微妙功德，各種苦難便可冰消。

### 2. 儘管在生產時，皆應誠心念佛聖號，佛一樣俯垂加護，令其離苦得樂

有的人說：產房污穢，不可念佛。

◎其實這完全錯誤，佛菩薩是大慈大悲的，若見眾生苦難，不管處於最污穢的環境裡，也會蒞臨救濟。如慈母看見愛子誤墜毛廁，絕不會厭惡他的齷齪，而袖手旁觀，不予援救的。

◎佛菩薩視一切眾生如愛子，**儘管在生產時，皆應誠心念佛聖號，佛一樣可以俯垂加護，令其離苦得樂。**

## 〔三〕所生子女亦得大益

不獨產婦可以脫離苦難，

即她「所生」的「子」女，**也因母親念佛禮佛的功德，而「身分」——手足五官等「具足」，「形」貌「色」相「端正」，凡看「見」的都生「歡喜」心。加之天性敏「利」，善「根」深厚，「聰」穎「明」慧，從小至大，「安隱」無事，「少病」少惱，「無有非人」來「奪其精氣」，容易撫育成人。**

## 二、特詳佛教的因果業感

### 〔一〕除自作自受外，父母的善惡業因，也可影響兒女的禍福

◎佛教的業感說，<sup>[1]</sup>除自己造業自己受報（感果）而外，<sup>[2]</sup>還有一種頗強的展轉增上力，也即是說，別人的業力，也可以影響，引發自己的果報。故本經特別強調，父母平時或臨產時，稱念恭敬供養藥師如來，生的小孩也會因之相貌端正，智慧利根。

◎依因果律說，<sup>[1]</sup>自己的因感自己的果，那是必然的法則，無可異議；<sup>[2]</sup>即父母的善惡業因，也可影響兒女的禍福。人與人之間，有著密切的依存關係，因此，一切禍福利害，



也就不無相關。甲的行為，在某種情形之下，可以把乙的思想性情完全改變。

### **（二）母親對於嬰兒，影響力尤其重大**

母親對於嬰兒，影響力尤其重大。<sup>[1]</sup>懷了孕的母親，如果能歸依三寶，受了佛法的熏陶，性情善良，溫柔，嫻靜，少生煩惱，且多作功德，小孩便可五官端正，聰慧無病，這叫做胎教。如母親常起煩惱，性情暴躁，殘酷，或多貪欲，小孩大半是性情暴惡，或多病，愚癡。<sup>[2]</sup>小孩出生之後，如父母信奉三寶，常行布施，愛物護生，小孩的心地純白，摹仿性強，易於受熏，如此累年積月跟在一起，目染耳濡，將來自然也能善良和愛。

當母親的，誰都歡喜生好孩子，這必須以身作則，從自己向善做起。

### **（三）為了家庭幸福、兒女健康聰明，大家應至誠懇到的信奉三寶、多修福德**

有些年輕夫婦，感情融洽，經濟環境都很好，心地也很正直，家庭非常和睦，生的小孩子也就很聰明可愛。有些夫婦，因為家庭環境不好，感情破裂，時常吵鬧發脾氣，結果生了孩子也染有惡習。這即所謂展轉增上力——他力。

◎在座諸位，為了家庭幸福，為了兒女健康聰明，大家應該至誠懇到，信奉三寶，多修福德。

## 丙三 德行叵思

### 丁一 信解難得

#### 戊一 問答決定

##### **一、世尊問**

爾時，世尊告阿難言：『如我稱揚彼世尊藥師琉璃光如來所有功德，此是諸佛甚深行處，難可解了，汝為信否？』

##### **※總說**

第三明德行叵思；佛的功德，願行，不可思議，非我們眾生所能理解得到，想像得到。此中分二<sup>48</sup>，今是第一信解難得。因佛的功德願行不可思議，所以就難信難解；眾生於此難能信解中，而能生信起解，實在難得。這又分三<sup>49</sup>，先問答決定。

##### **（一）佛問阿難（不問上文的當機者曼殊）的緣由**

也許有人發生疑問：何以上文的當機者為曼殊，而現在卻告訴阿難？要知道，曼殊是智慧第一的大菩薩，憑他智慧，對佛的功德妙行，沒有什麼不可信解的，所以將此問

<sup>48</sup> 案：德行叵思，分二：信解難得、功德無盡。

<sup>49</sup> 案：信解難得，分三：問答決定、信謗德失、信解希有。

題轉問阿難。

阿難，義譯慶喜，為釋尊在家的堂弟，非常聰明，聽什麼就記得什麼，博聞強記，為佛出家弟子中『多聞第一』。他前後跟隨釋尊二十年，佛所說法，都能記憶不忘，是結集經典的重要人物。

## （二）佛問：藥師佛功德是諸佛甚深行處，汝可信否

### 1. 釋經文

現在，釋迦「世尊告」訴「阿難」說：像「我稱」讚宣「揚彼世尊藥師琉璃光如來所有」的「功德」，這「是」十方「諸佛」最奧妙，極「甚深」的「行處」，在一般眾生是最「難可解了」的，「汝」阿難聽了可相「信」嗎？

◎**甚深行處，為佛的境界，即佛的智慧慈悲所行的境界。佛的智慧方便，及其慈悲濟世的妙用，極廣極深，一般凡夫的心境，確實無法生信。**

因此，釋尊特別提出，假藉與阿難的問答而普示大眾。

### 2. 特詳大乘經對「境、行、果」的側重

佛法有大小乘，一切經典不完全一致，各有他的中心論題。對於一切大乘經，大體可以分為三大類：一、是重於境相的分析，二、是著重行門的敘說，三、是注重果德的顯示。

#### （1）側重境相：最現實，易於信仰和理解

側重境相的，如說明世界的情況，六道的輪迴，以及眾生的色身、心識等，總之是說明宇宙人生的各種現象，有科學、哲學的意味，**最現實，所以易於信仰和理解。**

#### （2）著重修持：相較於果德，還不難信解

著重修持的，如說明布施、持戒、忍辱、精進、智慧等等，這是陳述發菩提心，修菩薩行的一切，**比較難解**，特別是關於修定，發慧，體證畢竟空性。

真如不二，實相無相，這些勝義行，**更不易解**；不過與果德比較起來，**還可推論而知。**

#### （3）闡述果德：與我們凡夫的心境差得太遠，太難信解

闡述果德的，如《法華經》、《華嚴經》、《彌陀經》、《藥師經》，這類經典，所說的都是佛果位的圓滿功德、神通、智慧、利生濟世等事。《彌陀經》說：『此難信之法』，《法華經》也說：『其智慧門，難解難入』，《華嚴經》也以佛果為本而說明一切。**這與我們凡夫的心境差得太遠，故難於信解。**

本經說藥師如來的本願功德及其廣大行果，也是不易理解不易確信的。

#### （4）結說：佛法的境行果，有其一貫性；約眾生說，也即是由易信解到難信解

◎所以教化眾生，<sup>〔1〕</sup>給他講唯識，給他分析自然現象與心理活動，**倒還容易接受**；<sup>〔2〕</sup>

進而論到菩薩行門，觀照緣起性空，不生不滅真性，**還不難信解**；<sup>[3]</sup>如說到佛果的境界，那就**太高深，太難解難信了！**

◎**佛法的境行果，是有其一貫性的**；從境相的分析，到行門的陳敘，到果德的闡發；約眾生說，也即是由可思議到不可思議，由易信解到難信解。

## 二、阿難回答

阿難白言：『大德世尊！我於如來所說契經，不生疑惑；所以者何？一切如來身語意業，無不清淨。

世尊！此日月輪，可令墮落；妙高山王，可使傾動，諸佛所言，無有異也。

### （一）不生疑惑

這是阿難回答的話。他說：「大德世尊！我」對「於如來所說」的「契經」（上契諸法真理，下契眾生之機），深深信受，絕「不生」起任何「疑惑」。

**大德，梵語婆檀陀，是對佛的一種尊稱，也可譯為尊者，含有極其尊重的敬意；現今多濫用，一般在家人也稱為大德了。**

### （二）何以能深信不疑的原由：並非真能信解；是信任釋尊的聖格，絕不會說假話

阿難是一位聲聞行者，對釋尊所說的諸佛甚深行處，何以能夠深信不疑？

據阿難自己向佛的表白，即因為：「一切如來身語意業，無不清淨」。如來的動身發語，以及起心動念，一切三業妙用，無非是清淨法界的等流，無非是智慧慈悲的表現。二十年來，阿難形影不離的跟著佛，親自目睹耳聞，當然最為了解；所以佛陀，在他是唯一可信的。既相信佛，而此經出自佛口，自然也就可以深信不疑了。

◎所以**阿難並非真能信解諸佛甚深行處，而是信任釋尊的聖格，絕不會說假話**。因此，所說最深難解的如來果德，他能信受不疑。

◎人類的信仰，原有二種：一、**用自己的智力，從究理而起的信仰**。二、**由於信任別人的啟示，間接引生自己的信仰**。這如有人從遠方來，講述那邊的情形如何如何，雖是極難令人置信的事情，但由於說者一向誠實可靠，也可使大家相信不疑。阿難從信佛而深信藥師如來的本願功德——諸佛甚深行處，也是這個道理。

從前有一外道，不信釋尊已證大菩提，特地暗派他的兒子，跟隨佛，視察佛的各種生活動態，經過了三個月，看不出佛的一點毛病；這才棄邪向正，歸依佛陀。

◎佛的威儀嚴肅，衣服整齊，內外一致；佛說法也用不著思考，說出自然契機契理，恰到好處；佛對世出世法，不用推求，自然現前明了。**佛的三業如此清淨如法，還有什麼可疑！**

### （三）阿難徹底相信的程度

**阿難跟佛最久，而且最接近佛**，在日常生活中，佛的穿衣吃飯，行住坐臥，待人接物，

乃至說法度生，每一樣的動作，**阿難都了解最為親切**，所以阿難對發揚藥師如來果德的本經，**徹底相信**。

他接著說：縱使天空的「日月輪，可」以「令」它「墮落」下來；地上的「妙高山（須彌山）王，可」以「使」它「傾動」，而「諸佛所」說的話，絕對真實不虛，「無有」變「異」的！

這即是表示，縱許日月輪有掉下來的一天，須彌山有傾動的一天，而阿難對佛說的可信性，卻始終不會稍有動搖。

## 戊二 信謗德失

世尊！有諸眾生，信根不具，聞說諸佛甚深行處，作是思惟：云何但念藥師琉璃光如來一佛名號，便獲爾所功德勝利？由此不信，返生誹謗；彼於長夜，失大利樂，墮諸惡趣，流轉無窮』。

佛告阿難：『是諸有情，若聞世尊藥師琉璃光如來名號，至心受持，不生疑惑，墮惡趣者，無有是處。

眾生對此難可解了的諸佛甚深行處，<sup>(1)</sup>若相信不疑有何功德，<sup>(2)</sup>若誹謗不信有何過失。先由阿難陳述不信的過失。

### 一、阿難陳述不信的過失

阿難說：「世尊！有諸眾生」，因為「信根（堅固的信心，如樹之生根）不具」足，「聞說諸佛甚深行處」，便「作」這樣「思惟」：

憑什麼理由，「但念藥師琉璃光如來一佛」的「名號」，就能夠「獲」得那麼多的微妙「功德」，和殊「勝」的「利」益？「由此」疑惑「不信」，繼而「返生」種種「誹謗」。

因這是諸佛共同的甚深境界，<sup>(1)</sup>智慧較深的，還可從推理中求得信解，<sup>(2)</sup>若智力薄劣的，對於佛法沒有深固信心的，當然難於信受了。

◎不信而反加誹謗佛法，罪過很大，所以說：「彼於」漫長的生死「長夜」中，得不到佛光的照耀，一切福德智慧無由滋長，「失」去了極「大利樂」！永遠「墮」落三「惡趣」中，沈沒苦海深淵，「流轉無窮」，求出無期。

◎《般若經·讚毀品》說：一切功德讚嘆經典為大；一切罪過以毀謗經典為重。

### 二、佛讚嘆信受的功德

接著，由佛讚嘆信受的功德。佛「告」訴「阿難」說：「是諸有情，若聞世尊藥師琉璃光如來名號」，而起淨信，「至心受持」憶念，恭敬供養，「不生」絲毫「疑惑」；如果這樣而還會「墮」於「惡趣」，決定「無有是處」！

因為聞說藥師如來的名號，能夠信受憶持，至心稱念，便可蒙佛慈悲願力的加被，得以往生淨土，或受生天上人間了，那有墮於惡趣之理？這是決無可能的。

### 戊三 信解希有

阿難！此是諸佛甚深所行，難可信解；汝今能受，當知皆是如來威力。阿難！一切聲聞、獨覺，及未登地諸菩薩等，皆悉不能如實信解；唯除一生所繫菩薩。阿難！人身難得；於三寶中，信敬尊重，亦難可得；得聞世尊藥師琉璃光如來名號，復難於是。

#### 一、對藥師法門能生淨信、如實理解，為最極難得希有

既說明了信謗的德失，再歸結到，對藥師法門能生淨信，能如實理解，為最極難得，最極希有。

##### （一）阿難能信受，是如來威神的加被

所以釋尊又告訴阿難說：這以上所說藥師如來的無邊功德，「是諸佛甚深」悲智「所行」的境界，一般眾生「難可信解」，而「汝」阿難現「今」卻「能」信「受」，「當知」這不是你自己的智慧力所能辦的，而完全「是如來威力」的加被。

##### （二）小乘極果及未登地菩薩，亦皆未能如實信解

因為，這不但一般愚癡闇昧的凡夫難於信解，即解脫生死，證得小乘極果的「一切聲聞」和「獨覺」，以「及未登」初「地」之前——十信、十住、十行、十回向的「諸菩薩等」，也都同樣「不能如實信解」。

##### （三）登地菩薩，才能部分如實信解

登地菩薩，對於佛法才算已經登堂入室，分證得如來的法身，也才能**部分如實信解**諸佛的甚深行處。

如實信解，是真實的、親切的確信，和徹底的、明了的體解。如一瓶醋，祇聽別人說是酸的，雖然可信，但不夠確切實在，必須親自嘗了一口，然後才確實知道它是酸的。

##### （四）一生所繫菩薩，才能如實信解

我們平常的信，祇是一種仰信；相信佛、菩薩、祖師等，均屬仰信，即由尊敬仰慕而起信。

對於佛果的功德，凡夫固然不能如實信解。就連二乘聖者，地前菩薩，也都未能如實信解，「唯除一生所繫菩薩」——即下一生就成佛的補處菩薩，才能如實信解。

阿難的信，與我們的信，同屬於仰信；**真正的如實信**，那就要親自體證，所以極其不易。

#### 二、如實信解不易，又作層層深入的說明

### **（一）層層深入的難得，以顯聞藥師名號更極難得**

釋尊以如實信解不易，又作層層深入的說明：在生死輪迴中，

<sup>〔1〕</sup>「人身」是非常「難得」的；<sup>〔2〕</sup>得了人身，能「於三寶中」，起「信敬尊重，亦難可得」。如今世界上二十多億的人群中，信敬三寶的能有幾人？<sup>〔3〕</sup>這雖然是難中之難，但還不及聽聞藥師如來而如實信解的難得，所以說：「聞世尊藥師琉璃光如來名號，復難於是」。

這有三層：第一、人身難得，第二、信敬三寶更難得，第三、聞藥師名號更極難得。由前面的兩難得，顯示最後的難得。

### **（二）對佛果德，難信能信、難解能解，才顯出信解者所獲功德是如何之大**

釋尊為什麼要這樣說呢？須知對佛的果德，難信能信，難解能解，才顯出信解者所獲的功德是如何之大！

## 丁二 功德無盡

阿難！彼藥師琉璃光如來，無量菩薩行；無量善巧方便；無量廣大願；我若一劫，若一劫餘而廣說者，劫可速盡，彼佛行願，善巧方便，無有盡也』！

### **一、因為佛有無盡功德，故難以信解；由於難信難解，顯佛功德無盡**

佛的德行難思，信解固然難得，功德無盡，也難以盡說。因為佛有無窮無盡的功德，故難以信解；由於難信難解，顯得佛功德的無窮無盡。

### **二、釋經文**

#### **（一）無量因行，成就無量果德**

佛對「阿難」說：「彼藥師琉璃光如來」，為什麼有那樣大的功德，令眾生聞其名號，一切災難悉皆消除，一切願求都能滿願？

因為，在過去菩薩因地中，修「無量」的「菩薩行」，發「無量」的「廣大願」，所以成佛以後，即有「無量善巧方便」，慈濟一切有情，令其離苦得樂。

#### **（二）果德與因行難以說盡，即顯藥師如來因行與果德的廣大無盡**

不但佛果的善巧方便，無量無邊難以說盡，即菩薩因中的廣大行願，也難說盡，所以釋尊說：「我若」以「一劫」或「一劫餘」的時間，「而」來「廣說」藥師如來的無量行願，和善巧方便，也還是說不完。

因為「劫」的時間雖長，而到底是有「盡」的；「彼」藥師「佛」的廣大「行願」，及其「善巧方便」，卻是「無有」窮「盡」的，怎麼說也說不完。這是顯示藥師如來因行與果德的廣大無盡。